

جاء الحق بزهد الباطل ان الباطل كان زهوقا

الحمد لله رب العالمين تصنیف تاج العالمین عمدة المتكلمین

بسم الله الرحمن الرحيم

به ازالة الشكوك الاولیام

فی عقائد الحق والاطمینان

۱۲۹۰ هـ

این مقول و مقول دی افروز و اصل غرض از این کتاب

بفرمایند زیاده الان شیخ بهاء روح طاهر علی و شیخ اکبر علی تاجران رئیس و ضلع اروابا

در طبع قیصری که آباد بحیدر پوریه به تمام عبد اللطیف طبع شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي جَعَلَ لَنَا حَقَّقَةً الْاِيْمَانِ وَوَقَفْنَا بِاَقْدَارِهِ بِاللِّسَانِ وَتَصَدَّقْنَا
بِالْقُلُوبِ الْجَنَانِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ شَاءَ الدِّينُ فِي الْبَوَادِي
وَالْعَمَلِ اَسَسَ بِلِيَانِهِ بِالْعَقَائِدِ الْحَقِّ بِحَسَنِ الدَّلَائِلِ وَالْبُرْهَانِ
وَعَلَى اَللّٰهِ وَاصْحَابِهِ اَلَّذِينَ هُمْ بِكَ لَوْ جَعَلَهُمْ فِي قَطْعِ حَبَابِ الشَّرِّ
وَالْعَفْيَانِ وَاعْلَامِ كَلِمَةِ التَّقْوِيَةِ وَالْاِيْمَانِ *

اما بعد حمد و صلوٰۃ کے کہتا ہے ابو محمد النضر الی اللہ الاحقر الدین حب
الحسن الحسنی نبیاً والحنفہ نبیاً والقادر المی نقشبندی طریقہ کہ اندون برالہ
تقویۃ الایمان مولفہ مولوی اسماعیل صاحب ہلوی مطبوعہ شہداء ہجری طبع
کلمتہ کا فقیر کے نظر سے گذرا چونکہ مولوی صاحب سے افراط اور تفریط عموماً
حق اہل سنت و جماعت میں کہ نزدیک جمہور کے ثابت اور محقق ہے ظہور میں
آئی اور بہت سی سورا و بیان نسبت انبیاء کریمؑ ما نبینا علیہ التحدیۃ والسلام
اور ان کے اہلیت کی نسبت سرزد ہوئیں ناچار ہو کر فقیر نے کمر ہمت کھینچ
باندھ کے اور انکی رفع افراط و تفریط میں سعی بلوغ کی تاکہ عوام و خواص اور
دام قریب میں نہ آویں اور اپنے تئیں عقاید حق اہل اسلام پر قائم رہیں

اور نام اسکا ہذا کہ لا شکوت دلاؤ ہم کو فی اعقابہ تحقیقہ لا کھل الا سلاہ
 رکھا ناظرین زمانہ اور اہل علم سے امید ہے کہ اگر اسکو ملاحظہ فرما دیں اور
 موافق طریقہ اہل حق کے پاویں تو فقیر کی حق میں دُعا خیر کریں اور جو کچھ
 خطا اور قصور فقیر سے ظہور میں آیا ہو اسکو بذیل عفو چھپا دیں رَبَّنَا أَنْتَ
 مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُمَّ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیما کثیرا کثیرا مقدمہ بیان
 میں حقیقت ایمانی کی پوشیدہ تر ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور
 اطمینان قلبی سے اور اقرار شرط ایمان ہے نزدیک تھوڑے محققین کی نہ شطر
 اور جز ہے ایمان کا مگر نزدیک شمس الامۃ اور فخر الاسلام کے پس محمد و آلہ
 کافی نہ ہوگا واسطہ نجات و ایمان کے والا لازم آتا ہے اس سے کہ منافق
 مومن ہوں اور حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ اللہ صاحب ہے اون سے ایمان
 کی نفی کی سورہ بقرہ میں فرمایا وَمِنَ الْبَنَاتِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَ
 بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ترجمہ
 بعض آدمیوں سے وہ آدمی ہے کہ کہتا ہے ایمان لائے ہم اللہ پر اور پچھلے
 دن پر حالانکہ وہ مومنین سے نہیں اور ان کے حق میں یہ وعید شدید فرمائی
 اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِيْ اللّٰهِ رَاۡئِیْ اَشَقَّیْ مِنَ النَّاسِ ترجمہ بیشک منافقین
 آگ کے بیچے درجے میں ہوں گے ونیز عند الاکراہ اقرار ساقط ہو جاتا ہے
 اور قصد میں قلبی باقی اور اسطرح اللہ صاحبے سورہ نحل میں اشارہ فرمایا
 مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيمَانِهٖۙ اَلَا مَنْ اَكْرَهٗ وَّقُلُوْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ
 وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْۢدًا فَعَلَيْكُمْ مِّنْ مَّغْضَبِ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ

ترجمہ جو کوئی منکر ہو اللہ کا چھوڑا ایمان کے مگر وہ شخص کہ زور لایا گیا اور سیرتہ
اجراے کلکہ کفر کے اور حالانکہ قلب اس کا مطمئن ہے ساتھ توحید اور تصدیق
قلبی کے لیکن جو کوئی دل کھنکھو لکر منکر ہو اسوا و نپر اللہ کا غضب ہے اور
بڑا عذاب فاعلمہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اقرار جزر ایمان نہیں فی الا
اجراے کلکہ کفر سے ایمان باقی نہ رہے اور حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ آیہ کریمہ سے
جانا گیا اور نیز محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق قلبی ایمان نہیں ورنہ لازم
آتا ہے کہ یہود اور نصاریٰ بھی سو من ہوں اس واسطے کہ وہ سب باوصف
جاتے خدا کے اپنے دل میں یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت رسول ہیں جیسا اللہ
صاحب نے سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا یَا کَافِرُونَ إِنَّمَا كُنْتُمْ هِنْدُؤُنَّ
هَمٌّ وَإِنْ فَدَقْنَا مَنَّهُمْ لَيَكْتُمُنَّ الْحَقُّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ترجمہ
ترجمہ جانتے ہیں یہود اور نصاریٰ اوٹلو جیسا کہ جانتے ہیں یہ لوگ اپنے بیٹوں کو
اور شیک ایخیریق اون میں سے چھپاتے ہیں حق کو اور وہ جانتے ہیں اور اللہ
صاحب نے سورہ انعام کے دوسرے رکوع میں ارشاد فرمایا أَلَيْسَ قَبْلَ الْيَوْمِ
أَلِكُنَّا بِكُفْرٍ فَوَلَّكَ كَمَا كَفَرْتُمْ أَتُبْنَاهُمْ آلَيْنَ يَنْحَسِبُهُمْ رَبُّهُمْ كَذِبًا
يَوْمَ يُنْفَخُ عَنْهُمْ رُوْحُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ترجمہ جو لوگ
کو جیسا کہ جانتے ہیں وہ لوگ اپنے بیٹوں کو انہیں لوگوں نے ٹوٹا دیا
اپنے ذاتوں پر پس بھی لوگ نہیں ایمان لانے والے اس لیے یہ صاف ظاہر
ہوا کہ محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق واسطے ایمان کے کافی نہیں اور
ایمان دو قسم ہے ایک اجالی دوسرا تفصیلی اجالی عبارت سے ان کلمات
کی تصدیق سے آمَنْتُ بِاللّٰهِ كَمَا هُوَ يَا سَمَاءُ لَهُ وَصِفَاتِهِ وَقِيلْتُ جَمِيعَ

حکام کے ترجمہ ایمان لا یا مین اللہ ربہ جیسا کہ وہ اپنے تائبوں اور صوفیوں
 کے ساتھ ہے اور قبول کیا مین نے اس کے سبب حکام اور تفصیلی عبارت ہو
 ان کلمات کی تصدیق ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَكْتِهِ وَكَلِمَتِهِ وَرَسُولِهِ وَ
 الْيَقِيْنَ بِالْآخِرَةِ وَالْقَلْبُ رَاجِعٌ لِّمَنْ شَاءَ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی ثُمَّ اُبْعِثْ
 بَعْدَ الْمَوْتِ ترجمہ ایمان لا یا مین اللہ پر اور اس کے فرستے اور اس کی کتابیں
 اور اس کے پیغمبروں پر اور پچھلے دن پر کہ وہ قیامت ہے اور انذارہ نیکی
 اور برائی کا اللہ صاحب کے طرف سے ہے اور ایمان لا یا مین وٹھنے پر بعد
 موت کے واذ اقامت المثل فها انما اشرع فی المطلوب بعو اللہ للقلب
 القلوب قولہ اما بعد سنا جا ہے کہ آدمی سارے اللہ کے بندہ ہیں اور جبکہ
 کا کام بندگی ہے جو بندہ کہ بندگی نہ کرے وہ بندہ نہیں اور اصل بندگی ایمان
 درست کرنا ہے کہ جس کے ایمان میں کچھ غلط ہے اس کی کوئی بندگی قبول نہیں اور
 جس کا ایمان حسیل ہے اس کے توڑی بھی بندگی بھٹ ہے سوہر آدمی کو چاہیے
 کہ ایمان کے درست کرنے میں بڑی کوشش کرے اور اس کے حاصل کرنا کو سب
 چیزوں سے مقدم رکھے اَقُوْلُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ جو کچھ فرمایا سب راست اور
 بجا ہے کہ بے درستی ایمان کے کوئی عبادت مقبول نہیں قولہ جو عوام
 میں مشہور ہے کہ اللہ اور رسول کے کلام کا بھٹنا بہت مشکل ہے اسکو بڑا علم
 چاہیے کہ وہ طاقت کھان کہ اس کا کلام مجہدین اور اس راہ پر چلنا بڑے
 بڑے بزرگوں کا کام ہے ہماری کیا طاقت ہے کہ اس کے موافق چلیں بلکہ اسکو
 یہی باتیں کفایت کنی ہیں جس پر علی آتے ہیں سو یہ بات بہت غلط ہے اسکو
 کہ اللہ صاحب نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید میں بائیں بھٹ صاف صحیح ہیں انکا

سمجھنا مشکل نہیں انتہی اَقْوَالُ بِاللّٰهِ الْفَرِیْقِیْ یہ مقابلہ صحیح ہے کیونکہ معنی اس
 ایہ کے یہ ہیں کہ قرآن مجید کی باتیں صاف و صحیح ہیں بحیث موافقت ان آیتوں کے
 عقل سلیم سے اور یہ کہ صاف و روشن ہیں بحیث مطابقت ان آیات کے کتب سے
 سے جو یہود کے نزدیک بھی مسلم تھے نہ یہ کہ یہ آیات روشن ہیں ہر عام پر سمجھنا اور سکا
 بدون لغت والی اور جاننے علم فصاحت و بلاغت و زبان عرب کے انسان و ممکن
 ہے جیسا تفسیر فتح الغرر میں مولانا شاہ عبد الغیر صاحب نے لکھا آیات بنیات
 یعنی دلائل روشن اندھم از حیث اعجاز لفظ و ہم از حیث مطابقت معنی ان آیات
 یا مقتضا عقل سلیم و ہم از حیث موافقت ان آیات با کتب بنیاد پرشین کہ نزو و ہود
 نیز سلم الثبوت است پس انکار بن آیات از حیث معنی تو اندیش میں مشہور عوام بہت
 صحیح ہے یہ بجا ہے جو محض جاہل اور زبان سے بھی ناواقف کیونکہ سمجھ سکتے ہیں
 بلکہ آیات قرآنی کو بخوبی سمجھتا اور اس کے متنہ کی بوجھ و نبیہا تو اس زمانہ کے بڑے بڑے
 عالموں سے بھی ممکن نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشکوٰۃ الکیلام
 میں رَبِّ حَامِلِ فَقْہِ غَیْرِ فَقْہِ اس پر وال ہے ترجمہ بحیث سے اوشخانے والے
 فقہ کے فقیہ نہیں یعنی او کو موطاقت فہمید نہیں ہے او قصیدہ الہامی میں بھی کتب
 معتبرہ عقائد سے لکھا ہے شاعر جمیع العلم فی القرآن لکن + فقاضا
 عندہ افشاءہ اللجبال یعنی تمام علم قرآن میں موجود ہے لیکن قاصر ہے
 اوس سے فہمید لوگوں کی و نیز امام حجتہ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر
 سورہ یوسف میں ایک حدیث طویل قرآن کی فضائل میں ذکر کی ہے کہ ایک جزو
 اوس حدیث کا یہ ہے وَالْقُرْآنُ بِحُجْرٍ عَمِیقٍ لَا یَدْرُکُ قَعْرَہُ وَلَا یَبْلُغُ نَتَیْجَہُ ترجمہ یہ فقہ
 قرآن دریا ہے عمیق ہے کہ نہیں دریافت کیا گیا عمق اوسکا اور نہیں پہونچا کوئی

اوسکے انتھا کو اور مطلب اون عوام کا یہ ہے کہ ہم لوگ طبع اور مقلدین ایک امام
 کے جو اونہوں نے اپنے کتب میں کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے سمجھ کر لکھا اور فقہاء
 اور علمائے ہکوکھایا اور سیر حلیہ میں اور تطبیق اس کے کلام کی ساتھ آیات بنیات
 ہکوکھت شکل ہے کیونکہ یہ آیات زبان عربی میں ہیں اور ان آیتوں کا بین اور
 واضح اور آشکار ہونا نسبت زبان دان خوب کے ہے نہ نسبت ہمارے کہ ہم جاہل
 اور بے زبان محض ہیں اور نیز نظم قرآن مختصر آیات بنیات میں نہیں بلکہ سوائے
 اوس کے بہت سے اقسام میں آرا بخیا خاص عام مشترک مآول ظاہر نص
 مفسر حقی محکم مشکل مجمل تشابہ حقیقہ مجاز لقریح کنایہ وغیرہ اور صاف
 صیح ایک قسم ہے ان اقسام سے اگر اوسکا سمجھنا مشکل بنین تو اور اقسام کا سمجھنا
 عوام بلکہ خواص کو بھی مشکل ہے اور عوام اور جمیل تو قرآن کی تلاوت برسی قادی بنین
 پھر معنی سمجھنا اور نکات نظم قرآن سے بلا سمجھائے دوسرے کے اور نہ سخت و شوار
 ہے اور بھی مطلب اس آیت قرآنی کا ہے کہ جو آپ سنا لائے ہیں واسطے تسلیم
 عوام کے یعنی تھو القی فی البعث فی الہدیین سرمدی لا منہم الخ
 ترجمہ یعنی وہ اللہ ایسا ہے کہ جس نے کھڑ کیا نادانوں میں ایک رسول اور نبی سے
 الخ کیونکہ حضرت صلعم حبیب سلیم فرماتے تھے جنکو اللہ صاحب نے سعید ازی کی کیا تھا
 وہ بالایمان ہو جاتے تھے اور انکو انحضرت کی تعلیم سے تزکیہ نفس حاصل ہوتا
 تھا اسعید طبع اس زمانہ میں بھی علماء کے زبان سے آیات قرآنی سنکر تفرقہ بابین
 حلال اور حرام کے کرتے ہیں اور حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانتے ہیں قولہ
 وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْآفِئَةُ
 ترجمہ بے شک اوتارے ہم نے تیری طرف باتن کھلی اور نکر اوس سے وہی ہے جو میں

جو لوگ بے حکم ہیں اقول یا اللہ التوفیق تفسیر نبوی میں تبدیل اس آیت کے لکھا
 ہے کہ یہود نے تمہارا کیا تھا کہ اگر ظاہر ہو گئے تھے صلح تو ہم ایمان لاؤں گے پر حجب
 انحضرت ظاہر ہوئے اور یہ لوگ انکار کیا اور نکاحیں اس واسطے انکو یہ حکم فرمایا کہ مَا
 بِكُمْ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ الخ مطلب عوام کا یہ ہے کہ ہم علماء سے جو
 بات سنتے ہیں ان پر عمل کرتے ہیں اور وقوف اور اطلاع حقیقت احکام سے
 علماء کو ہے اور اوس پر چلنا ہی بعینہ کام اور نکاح ہے اور ہم سب عوام اوس سے
 قاصر ہیں نہ یہ کہ اوس سے بے حکم ہیں اور اوس کو نہیں مانتے پس ان عوام کو تحت
 اس آیت کی جو شان میں ہے حکم یہود کے ہے سمجھنا اور اوس میں داخل کرنا خلاف
 آیت قرآنی ہے قولہ یعنی ان باتوں کا سمجھنا کہ نہ شکل نہیں بلکہ ان پر چلنا نفس پر
 مشکل ہے اس واسطے کہ نفس کو حکم برداری کسی کی بری لگتی ہے سو اسلئے یہ لوگ
 جو بے حکم ہیں اس سے انکار کرتے ہیں اور اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے کو بہت علم
 نہ چاہیے کہ پیغمبر لونا والنون کو راہ تباہنے کو اور جابلون کے بھجائے کو اور جلیلون
 کے علم سکھائے کہ آئی قُلْ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ اگر ان باتوں کا سمجھنا کہ
 مشکل نہ ہو تو آپ تو بہن کو کیوں قوم یہود میں داخل کر کے فاسق اور بے حکم
 فرماتے اور یہ جو فرمایا کہ اوس پر چلنا نفس پر مشکل ہے امر واقعی ہے ورنہ مولوی صاحب
 تقلید آئینہ اربعہ کے چہور کچھ ہندو مسلم الاجتہاد اپنے تئیں نہ سمجھتے جو سب احکام
 کے ہیں اللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ اور جواب اس بے حکمی کا سابق گذرا اگر اللہ اور رسول
 کے کلام سمجھنے کو بہت علم درکار نہ تھا تو حضرت قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیوں نازل فرمایا کہ حضرت علم لدنی رکھتے تھے اور جو زیادہ علم رکھتا ہے اوس سے
 تعلیم عوام و خواص بخوبی ظہور میں آتی ہے کیونکہ اپنی باتوں کو پیسہ بہا کر کے

اوتنے نوہن میں مدعا کو جاگزین کرتا ہے جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 اور یہی وجہ تھی کہ موسیٰ علی نبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حج البحرین میں حضرت
 خضر علیہ السلام کے پاس بھیجا کہ اوتھو اللہ صاحب نے علم لدنی عطا فرمایا تھا
 جیسا کہ قرآن میں اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا **اِنَّنَا لَا نَعْلَمُ مَا تَرٰ جِبْرِیْلُ** اور
وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلِمًا ترجمہ اور دیا ہے اوس کو رحمت اپنے پاس سے
 اور سکھایا اوس کو اپنے پاس سے علم اور کلام رسول اکثر تفسیر حضرت قرآن کی
 ہے جو علم اوس میں درکار ہے اس میں کسی قدر کم اوس سے کیونکہ یہ نسبت اوس کے
 سفصل ہے غرض کہ بے علم کی تعلیم بہت دشوار ہے اور یہ جو فرمایا کہ پیغمبر صلعم راہ تپانی
 اور علم سکھانے اور سمجھانے کو آئے تھے راست اور سچا ہے **قوله** یعنی یہ اللہ
 کی بڑی نعمت ہے کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان نے بے خبروں کو خبردار
 کیا اور ناپاکوں کو پاک اور جاہلوں کو عالم اور احمقوں کو عقلمند اور راہ تپانے
 ہوؤں کو سیدھی راہ پر لایا **اَقُولُ يَا لَكَ الْخَوْفُ** تمام غمور اور نصا
 ہے کہ اگر کوئی نادان ایسی عبارت لکھی کہ اوس سے صراحت ہے ادبی نسبت
 اللہ اور رسول کے طور میں آوے تو محمول اوس کی نادانی اور حق پر ہوگا کہ
 کہ یہ شخص نادان اور احمق ہے اور خباب مولوی صاحب کہ مجتہد مسلم الہستہ
 اس فرقہ وہابیہ کے ہیں انکی زبان تو یہی ہے **یکلمہ بہ نسبت خدا اور رسول کے**
 کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان نے بے خبروں کو خبردار کیا کیونکہ صادر ہوا
 ظاہر افشاہ اسکا بجز انانیت اور اتباع نفس و ہوا کے کیا تصور کیا جاسے
 کیونکہ مولوی صاحب بڑے عالم ہیں کیا اتنا ہی نہیں جانے کہ نبی بن
 قیس کہ اوتنے کان میں کچھ گرائی تھی اور حضرت صلعم کے حضور میں بات باواز

ملکہ کہتے تھے جو جو ہم نے ادبی تھے اسوجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
 لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا
 تَشْعُرُونَ ط مَاتَ الَّذِينَ يَغْتَفُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ
 اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُم مَّغْفِرَةٌ
 وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ط ترجمہ بے ایمان والو! اپنے نکر واپسی آواز میں نبی کی آواز
 سے اوپر اور ان سے نہ بولو کہ تم کہ جیسے کہتے ہو ایک دوسرے پر کہ میں انکارت
 نہ ہو جاؤ میں تمہاری کئی اور نیکو خبر یہ ہو جو لوگ دینی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہیں جنکے دل جانچے ہیں اللہ نے ادب کیلئے
 انکو مسافری سے اور نیک بڑا اور بے ادبی ہمارے اردو زبان میں صاف
 ظاہر ہے کیونکہ کلمہ اس نے اور ان نے بہت ایسے شخص کو زبان نہید میں کہتے ہیں
 کہ جو بالکل ذلیل اور خوار ہو غلط ان کلمات سے خوف نہ والے ایمان ہے واقعی
 ما قال من ترک الادب فقد ر عن الباب یعنی جس نے ادب کو چھوڑ دیا وہ کیا گیا اور
 سے اور اسی طرف اشارہ ہے استحان قلب أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ
 لَهُم مَّغْفِرَةٌ کمال تعجب ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی شاہ عبدالغفر صاحب
 و ملوی اپنی تفسیر غزالی میں جو بجا ایسا تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ صاحب جن میں
 اور مولوی صاحب زبان میں ایسا فرماتے ہیں دو لون صاحبوں کے کلام
 میں فرق ملا ہے اور اشارہ کیا ہے کہ مولوی صاحب نے اتباع اونکی حیو کر
 بنفس نفس اجتہاد پر کیا ہاں ہی سے ہیں تفاوت رہا انکی بات تا بجا بقولہ
 جو کوئی یہ آیت مکرہ نہیں کہنے لگے کہ یہ میری بات ہے اسے عالموں کے کوئی نہیں

سمجھ سکتا ہے اور انکی راہ پر سواے بزرگوں کے کوئی نہیں چل سکتا سوا اس
 آیت کا انکار کیا اور اس نعمت کی قدر نہ سمجھی بلکہ یوں کہتا جاسیے کہ جاہل لوگ
 انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں
 اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ غُضُّ قائل یہ ہے یعنی پیغمبر صلعم کے بات یعنی حدیث
 سواے علما کے کوئی نہیں سمجھتا کیونکہ حق فہمید علما ہی کے واسطے ہے کہ
 وہ زبان عربی سے واقف ہیں یا یہ غرض ہے کہ پھر مرتبہ فہمید علما ہی کو ہے
 اور ہم اون کی تعلیم سے واقف ہوتی ہیں جبکہ اللہ صاحب نے فرمایا
 اِنَّمَا یُخَوِّضُ اللّٰهُ مَنِ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ یعنی نہیں ڈرتے اوس کے بندوں
 سے مگر علما سے طلب رکھا یہ ہے کہ حق خوف و خشیت علما ہی کو ہے اور خوف و عام
 اونکے مقابلہ میں کچھ نہیں یہ کلام ان کا اسی آیت پر چل کیا جاوے گا اور بتامی
 مسلمین کو نمکریں اور کافرین میں داخل کرنا شانِ علما سے نجات بعید ہے
 سہ مرد و آخرین بہارک بندہ الیرت اور جواب دوسرے فقرہ کا بھی اس پر
 قیاس کرنا چاہیے کہ غرض اوسکے اظہار کمال علما اور بزرگوں کا اور اپنا اظہار
 بقصور اور عجز ہے کیونکہ شانِ سلیمین سے انکار آیت قرانی بمراحل دور ہے اور
 یہ جو فرمایا کہ جاہل لوگ انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ
 پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں کچھ نہ کہ نہیں التَّوْفِیْقُ تو شرچہ محبت علما کی کرتے ہیں و عالم
 ہو جاتے ہیں قولہ سبابت کی مثال یہ کہ جیسے ایک بڑا حکیم ہو اور ایک سخت بیمار
 پھر کوئی شخص اس سے کہے کہ فلاں حکیم کے پاس جا اور اوس سے علاج کر
 وہ بیمار یہ جواب دے کہ اوسکے پاس جانا اور اوس سے علاج کرنا بڑے بڑے
 تندرستوں کا کام ہے مجھ سے کیونکر ہو سکے کہ میں سخت بیمار ہوں سو وہ بیمار

بڑا حقیق ہے اور اس حکیم کی حکمت کا انکار کتابے اس واسطے کہ حکیم تو بیادوں
 ہی کے علاج کے واسطے ہے جو تندرستوں کا علاج کیا کرے اور انہیں کو ادوی
 دوائے فائدہ ہو اور بیادوں کو کچھ فائدہ نہ ہو تو وہ حکیم کا سہکا غرض جو کوئی بھت
 جاہل ہو اس کو اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ رغبت چاہیے اور جو بڑا
 گنہگار ہو اسے اللہ اور رسول کے راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش چاہیے سو
 خاص و عام کو چاہیے کہ اللہ اور رسول کے کلام کو تحقیق کریں اور اس کو سمجھیں
 اسی پر علین اور اسی کے سوا فقی اپنے ایمان کو ٹیک کریں **اقول** **بافسد**
التوفیق یہ مثال مطابق مثل ہے کہ نہیں اس واسطے کہ بیان حکیم کہاں موجود
 ہے کہ جبکہ پاس جا کر اس کے کلام کو بوجہ میں لگا دے گا کلام اور وہ زبان عربی
 اور سمجھنا اس کلام کا سوائے علما اور مجتہدین کے غیب سے ممکن نہیں نہیں جو
 ہمارے امام صاحب کہ جنکو امام ابی حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وہ
 مجتہد مسلم الاجتہاد اکثر خلائق میں اور ان کے صاحبین کہ اوامون کے تمام
 احکام عبادات اور معاملات کے بخوبی اپنی کتابوں میں بیان کر دیئے اب اس
 کون ماہر تر ہے کہ جن کے پاس جا کر تحقیق قرآن اور حدیث کریں اور غوام خود
 لیاقت فہم زبان عربی کے نہیں رکھتی کہ اس کو بوجھلے علاج امر اض بدئی و نفسانی
 اور روحانی کریں تاں زکیہ و تقویہ نفس حاصل ہو اور بدولت اس کے فلاح اور
 نجات ہو بلکہ اس جا مثال مطابق مثل یہ ہے کہ کلام اللہ اور رسول کا مثل بحر
 عمیق ہے کہ اس سے عبور کر کے انسان کو اپنے مثال مقعہ و تک پہونچا سکتا
 و شوارے لے کر باعانت علماء دین کیونکہ عبور دریا کا سائل سے بدوئی خدا
 کے کہ وہ اپنے جہاز و ن میں آدمیوں کو بھلا کر منزل مقصود کو پہونچاتے ہیں

یہی جو نگہ راہ خطرناک ہے اور خوف غرق مراکب پیش اس واسطے فریب منزل
 پہنچانے کا ایک زبان کو کہ وہ عارف جزئیات و ریاضات ہے اس کو اپنے ساتھ
 لیکر باغات اس کی منزل تک فسان کو پہنچا دیتے ہیں پس بھی حال علمائے
 دین کا پختہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول کے ہے کہ ہر ایک حتی الامکان اپنی
 تعلیم و تفسیر سے ہر شخص کو راہ راست پر لاتے ہیں اور جب ان کو کسی سائل میں
 شکوک واقع ہونے میں تو وہ رجوع طرف امام صاحب کے کہ وہ عارف مسائل
 و ریاضے کتاب و سنت میں کرتے ہیں اور باستعانت ان کے منزل مقصود کو
 پہنچتے ہیں اور تمام غلایق کو پہنچاتے ہیں اور تفسیر کتاب اور سنت بالاس
 نہیں کرتے کہ وہ دین میں متوجہ ہے قول اب سنا جائیے کہ ایمان کے دو چیزیں
 خدا کو خدا ماننا اور رسول کو رسول خدا کو خدا سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کا
 شریک کسی کو نہ سمجھے اور رسول کو رسول سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کے
 سوا کسی کی راہ نہ پکڑے اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اسکے خلاف کو شرک
 و دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت سو کہ کسی کو
 چاہیے کہ توحید اور اتباع سنت کو خوب پکڑے اور شرک اور بدعت سے بہت بچے
 کہ یہی دو چیزیں اصل ایمان میں غلط ڈالتے ہیں اور باقی گناہ ان سے چھین
 کہ وہ اعمال میں غلط ڈالتے ہیں اور چاہے کہ جو کوئی توحید اور اتباع سنت میں
 بڑا کامل ہو اور شرک اور بدعت سے بہت دور اور لوگوں کو جس کے صحبت سے
 یہی بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیر اور استاد سمجھے سو اس سے کم کتنی باتیں
 اور حدیثیں کہ جنہیں بیان توحید اور اتباع سنت کا ہے اور میرانی شرک اور
 بدعت کی اس سالہ میں جمع کریں اور ان آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ اور

حاصل معنی کا بیان زبان ہندی سلیس میں کر دیا تاکہ عوام اور خواص اس سے
 فائدہ بڑا اٹھایا اور جن کو اللہ توفیق دے وہ سیدھی راہ پر پہنچ جائیں
 اور بتانے والے کو وسیلہ نجات ہو وہ آمین یا رب العالمین
 اقوال باللہ التوفیق سبحان اللہ جناب مولوی صاحب تو بڑے شیخ
 قرآن و حدیث کے ہیں اور جو کچھ فرماتے ہیں انھیں قرآن و
 حدیث سے مستنبط کر کے ارشاد کرتے ہیں جب ایمان کے دو جزو
 ہوئے ایک خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 یہ ٹھہرنا کہ خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول اب اسجا یہ سوال ہے
 کہ آیا یہ کسی آیت کا ترجمہ ہے یا کسی حدیث کا الکرایت کا ترجمہ ہے تو وہ
 کون آیت ہے اور اگر حدیث کا ترجمہ ہے تو وہ کون حدیث ہے بیان اس کا
 ضرور ہے اور ظاہر یہ خلاف مذہب جمہور ہے جیسا کہ مقدمہ میں اور بحث
 فائدہ سابقہ کے جانا گیا اور ظاہر ہے کہ کیونکہ صرف خدا کو خدا جاننا اور
 رسول کو رسول واسطے ایمان کے کافی ہوگا کہ اسجا یہ تصدیق قطعی ہے
 اور نہ اقرار اس لئے کہ جانتا مراد و انتہی ترجمہ لفظ علم کا ہے اور یہ
 امر باتفاق محققین ثابت ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق یا جاہلہ اللہ
 صلعم عن عند اللہ اور اقرار سے یعنی ایمان عبارت ہے اعتقاد اور خبر
 جس کو حضرت رسول صلعم اللہ کے نزدیک سے لاتے اور اس کے انکار سے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نحل میں فرمایا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ
 اٰتِيَاہِ الْاٰمَنُ الْكِرَہُ عَلَيْهِ مُطْبَعٌ بِالْاِيْمَانِ ترجمہ کوئی
 منکر ہو اللہ کا پیچھے ایمان کے مکر وہ شخص کہ نہ ور لایا گیا اور سپر ساتھ اجران

کلمہ کفر کے اور حالانکہ قلب و سکا مطمئن ہے ساتھ تصدیق قلبی کے
 پس اس آیت سے یہ امر متحقق ہوا کہ ایمان عبارت تصدیق سے ہے
 اور وہ کسی حالت میں ساقط نہیں ہوتا اور قرار ساقط ہوتا ہے نہ وقت
 جانتے خدا اور رسول سے جیسا مولوی صاحب نے فرمایا دوسرا یہ کہ
 صرف خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول ایمان ہو مگر یہ تفسیر مولوی صاحب
 فرمایا کہ رسول کو رسول جاننا اسطرچہ ہوتا ہے کہ اسکے سوا کسی کی راہ
 نہ پکڑے یعنی اس کی راہ پر چلے دوسرے کی راہ پر نہ چلے اس سے لازم آتا ہے
 کہ عمل بالارکان جزو ایمان ہو حالانکہ عمل بالارکان باتفاق علماء حنفیہ
 جزو ایمان نہیں ہے اسوجہ سے کہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول میں
 عطفی اعمال کا ایمان پڑا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا
 اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْخ اور یہ امر یہی ہے کہ
 ما بین معطوف و معطوف علیہ تغایر ضروری ہے کالائے تحقی علی من له
 اذنی تسکت فی العلم اور نیز جب کہ اتباع سنت جزو ایمان ہو تو لازم آتا ہے
 کہ کل محمدی مومن ہوں اسلئے کہ کوئی قبیح کل سنت کا نہیں ہے

اور لازم ہو گا کہ کل فرقہ اسلامیہ دائرہ اسلام و ایمان سے خارج ہو جائیں
 اور یہ خلاف حدیث اور مذہب محققین ہے پس تعریف جامع نہ ہوگی اور اگر
 کوئی خدا کو خدا اور رسول کو رسول جانے اور ساتھ اسکے شریک بھی نہ
 کرے اور بیعت سنت بھی ہو اگرچہ وہ اعتقاد و تصدیق نہ رکھتا ہو تعریف
 مذکور سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی مومن ہو حالانکہ وہ ہرگز مومن نہیں سمجھتا
 نہ ہونے تصدیق کے کہ وہ اسلئے ایمان ہے پس تعریف مولوی صاحب

کے مانع بھی نہ ہوتے اور یہ جو فرمایا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ پکڑے کسی
 راہ نہ پکڑنے سے کیا مطلب ہے؟ آیامراد اس راہ سے راہ شیطان جو تو سلنا
 اور اگر یہ مراد ہے کہ صحابہ کی راہ یا اور امیدار بعد کی تو غم مسلم کیونکہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اھل نبی کا لہجہ غم فباہم اقتدیتم
 اہل بیت تم یعنی حضرت نے فرمایا کہ صحابہ کی مثل ستاروں کے ہیں پس کہتا
 جن ایک کے اوغین سے اقتدا کرو تم سب ہاؤ گے اور نیز تابع سنت
 روایت صحابہ کی نہیں کیونکہ کل احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا
 روایت ان حضرات کے مندرج قراطین تین اور جامعین کے بخاری ہون یا مسلم
 یا ابوداؤد یا غیر ذلک من الرواۃ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ داخل ہیں
 حدیث خیر الفرقین قرأتہم الذین یلوئہم خیر الذین یلوئہم
 میں یعنی فرمایا اس حدیث میں حضرت صلعم نے کہ بہترین زمانہ میرا زمانہ
 پھر وہ زمانہ ہے جو میرے زمانہ سے ملا ہے پھر وہ زمانہ جو اس میں
 ملا ہے تو پھر جب امام صاحب اہل بعض قرون کے ہوتے تو تابعین کے
 یا تبع تابعین تو انکی اقتداء یعنی اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور
 اسکی تحقیق برفرقان مجید باطن ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ آل عمران
 میں اِنَّ اَوَّلَی النَّاسِ بِاَرَاھِمَ لَلَّذِیْنَ اتَّبَعُوْا وَھٰذَا النَّبِیُّ
 وَالَّذِیْنَ اٰھْوَاۤءُ اللّٰہِ وَرِیِّ الْمُؤْمِنِیْنَ کہ ترجمہ اللہ صاحب نے فرمایا
 کہ یہ تحقیق اولی اور سابق آدمیوں کے ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ ہیں کہ پیروی
 اھل بیت کی ابراہیم علیہ السلام کے اور اپنے اہل بیت کو شہر ہال میں چھوڑ کر حضرت
 ابراہیم کے ساتھ چلے گئے اور عبادت کے یہ نبی اور چلوگ کہ ایمان لائے حضرت پر

اور اللہ دوست ہے مومنین کا تو دیکھو کہ اتباع مومنین ساتھ ابراہیم کے
 بواسطہ نینا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوئی اور اللہ ان سب مومنین کا
 دوست ہے اور اتباع دوستانہ خدا کی عین اتباع خدا اور رسول ہے اور
 جواب باقی عبارت کا اچو بہ سابقہ اور نیز اس بیان سے ظاہر اور آشکار ہے
 حاجت مکرر بیان کی نہیں قولہ اول معنی مشرک اور توحید کے سمجھنا چاہئے
 تائیدی و بھلائی انکی قرآن و حدیث سے معلوم ہو سنا چاہئے کہ اکثر لوگ
 پیروں اور پیغمبروں اور اماموں اور شہیدوں کو اور فرشتوں کو اور یوں کہ
 مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور اللہ را دین مانگتے ہیں اور انکی منتیں پاتے
 ہیں اور حاجت برائی کے لئے تذر و نیاز کرتے ہیں اور بلا کے ٹکے لئے اپنے
 بیٹوں کو انکی طرف نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے بیٹے کا نام عبد اللہ رکھتا ہے
 کوئی علی بخش کوئی حسین بخش کوئی حسن بخش کوئی دار بخش کوئی سار بخش
 کوئی غلام محی الدین کوئی غلام حسین الدین بھرائے جھٹے کے لئے کوئی کیسے
 نام کی جوئی رکھتا ہے کوئی کیسے نام کی بھی کوئی کیسے نام کے کپڑے
 پہنتا ہے کوئی کیسے نام کی پیری ڈالتا ہے کوئی کیسے نام کے جانور پر کرتا
 کوئی مشکل کے وقت کسی کی دہائی دیتا ہے کوئی اپنی باتوں میں کسی نام کی
 قسم کھاتا ہے غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب یہ
 یہ جھوٹے مسلمان اولیاء انبیاء اماموں شہیدوں سے اور فرشتوں اور
 پیروں سے کر گزرتے ہیں اور دعویٰ مسلمانانہ کا کرتے جاتے ہیں سبحان اللہ
 یہ منہ اور یہ دعویٰ اقوال بالبد التوفیق پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ مطلق پکارا
 انبیاء اور اولیاء کا شرع میں مطلقاً مقابلہ خدا کے بلکہ بلحاظ برکات اسمیہ کہ

اللہ تعالیٰ برکت اور ان کے اسماء کے بلا کو بالذات سے ممنوع نہیں اور جو قرآن
 میں نفی دعا وغیر اللہ کی وارد ہوئی مراد اوس دعا سے عبادت سے
 جیسا کہ اللہ صاحب نے اس آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا ہے وَالَّذِينَ هُمْ
 قَدْ عَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ أَلَا يَعْلَمُونَ اَلَمْ يَكُنْ
 فِي مِيقَاتِهِمْ مَعَهُ رَحْمَتٌ رَخِيْقَةٌ
 میں تدعون سے مراد تعبد و ن ہے ترجمہ یعنی وہ لوگ کہ عبادت کرتے
 ہیں سوا اللہ کے کہ نہ ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع پہنچاتے ہیں یعنی تعبد غیر حق
 میں تبصریح مذکور ہے اور ذکر اسکا آئندہ آویگا اور نہ دنیا زد و ستان خدا
 کے باین معنی کہ ثواب کھاتے پینے کا و ستان خدا کو ہدیہ کرنا نہ دیکھتے
 کے جایز اور مشروع ہے اس میں کچھ مباحث نہیں اور یہ افعال جو علوم
 بلا کے ٹانے کیوں سٹے اپنے بیٹوں کو اوتارنے کے طرف نسبت کرتے ہیں خوا
 اسکا یہ تفصیل تمام شرح اسامی میں انشاء اللہ ابھی ذکر کیا جاویگا فلننظر
 اے یہاں یو بگوش بگوش سنو ناجوئی حقیقت ان ناموں کی ظاہر اور آشکار
 ہو جانا چاہیے کہ خبذ کے دو قسم ہیں ایک بندہ خالق اور ایک بندہ مخلوق
 بندہ خالق یعنی جیسے عبد اللہ و عبد الرحمن قریش علی ہذا جب عبد اضافت
 کیا جاویگا طرف اللہ کے تو مراد اوس سے معنی حقیقی عبد کے لیے جاوینگے
 یعنی پوجنے والا اللہ کا اور عبد مخلوق کی بھی دو قسم ہیں قسم سہلی وہ کہ جسکی
 اضافت طرف مخلوق کے صحیح و درست نہیں ہے جیسے عبد الحارث یعنی
 عبد الشیطان یہاں بھی معنی حقیقی مراد ہیں یعنی پوجنے والا شیطان کا
 اور اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ناخوشی سورہ اعراف میں نسبت
 آدم و حوا کے ظاہر کی اور ارشاد کیا هُوَ الَّذِي خَلَقَهُمْ مِنْ نَفْسٍ

وَاحِدَةً جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا
 خَفِيًّا فَنَزَلَتْ بِهِ طَلَمًا الْمَمْلُوكَتِ دَعَا إِلَهُهُمَا الَّذِي آمَنَتْ
 صَالِحًا لَتَكُونَ تَنْ مِنَ الشَّالِوَيْنِ فَأَمَّا أَنْتُمْ صَالِحًا جَعَلَا لَهُ
 نَفْسًا كَأَنْتُمْ أَنْتُمْ فَعَلَهُ اللَّهُ عَمَّا يُتَنَبَّأُونَ وَهَآئِذَا اللَّهُ بِهِ
 بَدَأَ كَمَا تَهْتَكُونَ تَيْنِ بِيكُ ذَاتِ وَاحِدَةٍ سَ وَأَوْسُ فَعَاتِ وَاحِدَةٍ
 سَ خُورًا أَوْ كَانَا يَكُ شَمْرَ تَزْوِجِ أَوْسُ كَيْسُ حَبِوَتِ دُهَا لِيَا أَوْسُ
 زَوْجِهِ كَوَاحِلَ هَوْنِي وَهَاجِلَ كَالِيسُ كُزْ سَ أَوْسُ بِرَامِ حَلِ كَيْسُ حَبِوَتِ
 زِيَادَهُ بُوَجِلَ هَوْنِي دَعَا كِيَا أَوْنِ دُونُونِ نَ لَعْدَتِ أَرَعَطَا كَرِيكَ تَوَهْمُو
 لَكَا نَكِيحَتِ هَرَالِيْنَهُ هَمِ دُونُونُونِ شَا كَرِيْنِ سَ أَوْ رَجِبَ عَطَا كِيَا أَوْنِ
 دُونُونُونِ لَكَا رَوَانَا دُونُونِ نَ شَرِيكِ اللَّهِ كَامِيْنِي نَامِ أَوْسُ كَا عِلَاجَا رَا
 رَكَا مَعْنِي نَبْدَهُ شَيْطَانِ كَالِيسُ بَرْتَرِ سَ اللَّهُ أَوْسُ حَبِوَتِ سَ كَسَانِ
 كَرِيْنِ مِيْنِ اللَّهِ كَانَا سُونِ مِيْنِ أَسِيْطَرِ لَكَا سَ تَفْسِيْرِ عِبَاسِيْ أَوْ كَسِيْرِ أَوْ جَالِمِ
 الْقُسْرِيْلِ أَوْ رَجِيَا وَهِيْ أَوْ رَجَالِيْنِ أَوْ حَبِيْنِ دَغِيْرِهِ مِيْنِ لَكِيْنِ شَرَحِ هَوَاتِفِ
 مِيْنِ لَكَا سَ كَمَا كَرِ تَفْسِيْرِ سَهَابَاتِ بِرَمِيْنِ كَرِ خَطَابِ بِيْجِ آيَتِ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ
 كَمَا وَسَطِ قَرِيْشِ كَمَا سَ نَزَا وَسَطِ أَوْمِ كَمَا أَوْ رَابِ اِقْتَمَ كَوِيْجَانِ قَصَ كَمَا
 جَدِ بُولِ تَقْبُولِ صَلِيْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَمَا مِيْنِ لَسَبِتِ كِيْ سَ أَوْ رَكَا
 مَرَادِ نَفْسِ وَاحِدَةٍ سَ قَصَ مِيْنِ أَوْ رَجِلِ سَهَابَاتِ وَجِيْلَ سَ بِيْ بِيْ أَوْنِ كِيْ
 عَرَبِيْ قَرِيْشِ أَوْ كِيْ حَبِوَتِ سَ نَبِيْ بَاتِ كَمَا بَدَأَ كِيَا أَوْسُ كَمَا قَصَ سَ أَوْ رَانِ دُونُونِ
 كَا شَرِكِ يَسَ كَمَا نَامِ رَكَا رَكَا كَوِيْجَانِ مَنَافِ أَوْ رَجِبِ الْعَزْمِيْ أَوْ رَجِبِ الْعَزْمِ
 أَوْ رَجِبِ سَ أَوْ رَجِبِ سَبْرِ كُونِ سَ رَاجِ سَ طَرَفِ اِنْ دُونُونِ أَوْ ر

اونکی اولاد کے اور اوپر اس تقدیر ضمیمہ جملہ کی راجح نہیں ہے طرف آدم و
 حوا کے اور بر تقدیر صحت رجوع ضمیمہ جانب ان دو دونوں کے پس کہاں ہے
 دلیل شرک کی الوہیت میں اور شاید کہ مراد شرک سے آیت میں میلان
 ہے جانب بندگی شیطان اور اسکی وسوسہ کے ساتھ رجوع کی ادس سے
 جانب خدا کے بلا طاعت شیطان کے اس کے فعل میں اور یہ میل کہ تسبیح
 ہے وسوسہ پر داخل نہیں تحت اعتبار کے پس نو گنا گناہ اور سو اس کے
 اور بھی وجہ تشریح آدم و حوا کے شرک سے اسی کتاب میں مذکور ہے جبکہ
 اطلاع اوس پر منظور ہو اس کتاب میں دیکھئے تمام ہو اخلاص عبارت شرح سوا
 کا اس بیان سے یہ بات معلوم ہوتی کہ انبیاء علیہم السلام شرک اور کفر سے
 معصوم اور پاک اور صاف ہیں اور معنی حقیقی شرک کے تسمیہ فی الشرک میں
 یہی معنی میں اس واسطے کہ ہواے مشرکین کے اپنے نہیں کون عبد الشیطان
 کہیگا اور الوہیت میں ساتھ اللہ تعالیٰ کے شرک کرے گا اور دوسرے قسم عبد
 مخلوق کے کہ اصافیت کہلاتی ہے جانب مخلوق کے یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نَ وَاللّٰہِی الْاَیَامِیْ فَنَلَمُوْا الصّٰلِحِیْنَ مِنْ عِبَادِکُمْ فَاَمَّا تَلَمٰذِہٖ اِنْ
 یَّکُوْنُوْا فَاَفْضَلُ مِنْ خَلْقِہِمْ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ ط وَاللّٰہُ فَاصِیْعٌ عَلِیْمٌ ط ترجمہ اور
 بیادہ دو راہ دونوں کو اپنے میں سے اور لائق والوں کو غلاموں اپنے میں سے
 اور لو نڈیوں اپنے میں سے اگر ہوگی فقیر حاجت روائی کرے گا اونکی اللہ سبح
 فضل سے اور اللہ کشائش والا اور جاننے والا ہے اس جا اللہ صاحب نے
 نسبت غلاموں اور لو نڈیوں کے جانب مخاطبین کے فرمائی اگر یہ اصافیت
 عبدی طرف مطلق مخلوق کے مستوح ہوتی تو نہ نسبت عبد کے طرف عام دیتو

کیونکہ فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عبد کے طرف سے مخلوقات کی
 صحیح و درست ہے اور یہ جزاء کفر ہے کہ وہ جہاد کے درمیان میں گرفتار
 ہو کر لوندی و غلام تمام آدمیوں کے ہوئے اور بتدل و محقر ہو کر سب بار
 بک گئے اور سب طرح کی نسبت عبد کی طرف سے سائر انبیاء کے مثل عبد الغنی و عبد
 جبار و صحیح ہے کیونکہ یہ سونہیں درم تاخیرہ غلام و لوندی ان حضرات
 کے ہیں اور اسکی مثال ایسا سمجھنا چاہئے جیسا کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں
 ایک لڑکی کو لیکر آوے اب اس سے پوچھی کہ یہ تمہارا لڑکا ہے اور وہ
 اوسکے جواب میں کہے کہ یہ آپ کا غلام ہے تو معنی اسکے یہ ہے کہ آپ کا
 خادم ہے نہ یہ کہ آپ کا پوجنے والا اور احتمال اس معنی کا اس مقام میں
 مجاز ہی ہے نہ حقیقی اور سابق گذرا کہ منجملہ اقسام نظم قرآن کے ایک حقیقت
 ہے دوسرے مجاز کہ میں معنی حقیقی مراد ہوتے ہیں جیسے عبد اللہ و عبد الحارث
 میں جیسا سابق گذرا کہ اضافت اول جاز و اضافت دوم ناجاز اور یہ
 دو اضافت لوندی و غلام کے طرف آدمیوں کے یا اضافت عبد کی
 طرف انبیاء و اولیاء کے نسبت مجاز ہے یعنی مراد اس سے خادم ہے و
 مدار بخش و سالار بخش و غیرہ یہ سب نام مہمل ہیں اس واسطے کہ قاعدہ فقہی
 میں جب اسم اور امر کو بلا کر ترکیب دیتے ہیں تو اس کے معنی اس فاعل ترکیبی
 کے ہوتے ہیں اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ مدار کا بخشنے والا و
 فارسی میں ولد و زوجان سوز کے معنی ہیں کہ دل کا سینہ والا و جانکا جلائیو
 تو اسجایہ معنی بالکل غیر مقصود ہے اور اتفات طرف معنی غیر مقصود کے
 اصلاً جاز نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے نام رکھنے والے اکثر متنبہ

و بے تمیز ہونے میں جنگی معنی سے کچھ واسطہ نہیں ہے و نیز علم و نام
 میں معنی غیر مقصود ہونے میں پس اس صورت میں یہ اعتراض ایسے
 ناموں پر بے محل ہے اور نہ ایسے نام کے رکھنے والے مشرک ہیں اور
 اگر فرضنا ہوں بھی تو اوپر کوئی آیت و حدیث چاہئے تاکہ اعتراف
 کر کے ان جہال مومنین کو مشرکین میں داخل کریں اور فی زمانہ
 جہال جو کچھ کہ اعمال بہ نسبت پیرون و شہیدون و غیرہ کے کرتے ہیں
 خلاف مشروع ہے اور غیر جائز نہ یہ کہ مشرک کیونکہ شرک عبارت ہے
 اس سے کہ مستحق عبادت کا سولے اللہ کے دوسرے کو ٹھہرانا جیسا کہ
 عقائد لسنفی و عقائد جلالی میں مذکور ہے یا ان کو واجب الوجود سمجھنا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ کو سمجھتے ہیں اور یہ مومنین نہ ان کو خدا جانتے ہیں اور نہ واجب الوجود
 اور یہی معنی شرک کے تفسیر کبیر میں ملاحظہ مذکور ہے بخلاف مشرکین و کافروں کے
 ایک کو دوسرے پر قیاس کر کے حکم کفار و مشرکین کا مسلمانوں میں جاری
 کرنا بعید انصاف سے ہے اور نیز تخلیط احکام اصلا شرع میں جائز نہیں
 قولہ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُشْرِكِيْنَ** و **وَمَا يُوْمَرُ الْاَنْتَهُمْ**
بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ حٰشِرٌ كُوْنٌ ترجمہ اور نہیں مسلمان میں اکثر لوگ مگر
 کہ شرک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا کہتے ہیں سو شرک میں
 گرفتار ہیں اگر کوئی سمجھنا یہو الا ان لوگوں کو کہے کہ تم دعویٰ ایمان کا کہتے ہو
 اور افعال شرک کے کرتے ہو یہ دونوں راہیں کیوں ملائے دیتے ہو
 اس کا جواب یہ ہے کہ ہم تو شرک نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنا عقیدہ انبیاء و اولیاء
 کی جناب میں ظاہر کرتے ہیں شرک جب ہو تا کہ ہم ان انبیاء و اولیاء پر واجب اور

شہیدوں کو اللہ کے برابر سمجھتے سو یوں تو ہم نہیں سمجھتے بلکہ انکو ہم اللہ
 ہی کا بندہ جانتے ہیں اور اوسیکہ مخلوق اور یہہ قدرت تصرف کی
 اوسے نے انکو بخشی ہے اور اوسے کی مرضی سے عالم میں تصرف کرتے
 ہیں اور انکا پکارنا عین اللہ کا پکارنا ہے اور اولئے درد مانگنی عین
 اوسے سے درد مانگنی ہے اور دوسے لوگ اللہ کے پیارے ہیں جو جابین
 سو کرین اور اوسے کی جناب میں ہمارے سفارشی ہیں اور وکیل اور
 انکے ملنے سے خدا ملتا ہے اور انکے پکارنے سے اللہ کا قرب
 حاصل ہوتا ہے اور جتنا ہم انکو مانتے ہیں اتنا اللہ سے نزدیک ہوتا ہے
 اور اسطر حلی خرافات میں جکتے ہیں اور ان باتوں کا سبب یہ ہے کہ خدا و
 رسول کی کلام کو چھوڑ کر اپنی عقل کو دخل دیا اور جھوٹھی کہانیوں کے
 پیچھے پڑے اور غلط رسموں کی سند پکڑی اور اللہ و رسول کا کلام تحقیق
 کرتے تو سمجھ لیتے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کافر لوگ
 ایسی ہی باتیں کرتے تھے اللہ صاحب نے انکی ایک نہ مانی اور ان پر غصہ
 کیا اور انکو جھوٹھا بنایا چنانچہ سورہ بوفس میں اللہ صاحب فرماتا ہے
 وَلَيَحْذَرُنَّ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَحْذَرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
 مَا لَا شَفَاعَةَ عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَنْتَبِهُونَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ
 وَلَا فِي الْأَرْضِ وَسُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ اور یہ جتنے ہیں اللہ سے
 اللہ سے ایسی چیز کو کہ نہ کچھ فائدہ دیوے نہ کچھ نقصان اور کہتے ہیں کہ یہ
 لوگ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس کہہ کیا جاتے ہو تم اہل کفر و جہنم
 مہاشا وہ نہ آسمانوں میں نہ زمین میں سو وہ لاپے اٹھے جھکو بہ شرک

بتاتے ہیں فائدہ یعنی جنکو لوگ پکارتے ہیں اونکو اللہ نے کچھ قدرت
 نہیں دی نہ فائدہ پہونچانی کی نہ نقصان نہ جیتنے کی اور یہ جو کہتے ہیں کہ
 یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس سو یہ بات اللہ نے نہیں بتائی
 پھر کیا تم اللہ سے زیادہ خبردار ہو کہ اوکو بتاتے ہو جو وہ نہیں جانتا
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام آسمان و زمین میں کوئی کیسا ایسا
 سفارشی نہیں کہ مانتے اور اسکو پکارتے تو کچھ فائدہ یا نقصان پہونچے بلکہ
 انبیا اور اولیاء کی سفارش جو ہے سوائے اللہ کے اختیار میں ہے انکے پکارتے
 نہ پکارتے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی سفارشی
 بھی سمجھ کر پوجے وہ بھی مشرک ہو جاتا ہے اَقُولُ وَبِاللّٰهِ التَّوَكُّلُ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو امین تھے آسمان و زمین میں اور آپ دعا
 اتباع اخفرت کار کتبہ میں اسکا نام اتباع ہے کہ جو آیتیں حق مشرکین
 ہوں اوکو حق مومنین میں ٹھہرا کر اونکو داخل مشرکین کرتے ہیں اور آیت کریمہ
 ترجمہ بالا سے فرماتے ہیں اور حالانکہ تفسیر بالا سے ہرگز جائز نہیں بلکہ فاعل
 اسکا مستحق وعید ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں وارد ہے مِنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ
 بِإِيَّاهِ فَلْيَبْشُرْ خَلْعًا فِي النَّاسِ ترجمہ جس نے کہا قرآن میں اپنی عقل سے
 پس چاہئے کہ وہ بوندھے اپنی جگہ بیٹھنے کی آگ میں اور یہ جو معنی آپ نے اسجا
 اس آیت کریمہ کی لکھے ہیں یہ تفسیر جدیدہ بالاسے ہے کسی تفسیر نے ایسا ترجمہ
 نہیں کیا کیونکہ آیت اول میں مراد بالیوسن سے صرف اقراء ہے یعنی اقراء نہیں
 کرتے اکثر مشرکین کے ساتھ اللہ کے گرد وہ کہ مشرک کہتے ہیں ساتھ اللہ
 کے جیسا کہ تفسیر میں لکھا ہے فَاَلْمَعْنَى أَنَّهُمْ كَانُوا يُقَرِّقُونَ بَعْضُ

اللَّهُ وَلَعَنَ سَائِلَتَهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
 إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا يَلْسَنُونَ لَهُ شُرَكَائِي فِي الْمَعْبُودِيَّةِ سَعْنِي بِهِمْ يَتَحَقَّقُونَ
 مشرکین تھے اقرار کریں اوساتھہ وجود اللہ کے اور اگر بوجھے اے محمدؐ اوسے کہ
 یہ کیا آسمان اور زمین کو پر آئینہ کہتے ہیں کہ اللہ نے مگر تحقیق وہ لوگ تھے
 کہ نسبت کرتے تھے واسطے اللہ کے شریک معبودیت میں اور اسی تفسیر میں کہ
 وَاحْتَجَّتْ لِكُلِّ أُمَّيَّةٍ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَنْ
 حُجْرَةِ الْأَقْرَابِ وَجَوَابُهُ مَعْلُومٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِشَيْءٍ تَرْجِمُهُ عَنِ اور دلیل لاتے ہیں
 کہ امیہ اس آیت سے اسبات پر کہ تحقیق ایمان عبارت ہے حُجْرَةِ الْأَقْرَابِ سے
 اور جواب اوسکا جانا گیا ہے یہی کتاب عقائد و کتب کلامیہ کے یہی معنی
 لغوی ہیں اور حال معنی اصطلاحی کا مقدمہ میں مذکور ہو اہل اسلاموں کو
 تحت اس آیت کے جو شان میں مشرکین کے ہے داخل کرنا مقتضائیت
 نہیں ہے اور اگر توہم سے مراد مسلموں ہوتے جیسا مولوی صاحب نے
 فرمایا تو رب الغر یون ارشاد فرماتا کہ لا یشرک اکثرهم باللہ الا وہم مسلمون
 کیونکہ ایمان ان مسلمانوں کا مقدمہ ہے انکے افعال پر جسکو مولوی صاحب نے
 نسبت بشرک کیا اور مراد یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ سے یہ دعویٰ
 لینا جیسا کہ فائدہ میں زیب تخیر ہو محض خلافت ہے پس مومنین تحت
 اس آیت کے بغیر نہیں اسواسطے کہ کوئی مومنین سے عبادت غیر اللہ کی
 نہیں کرتا جیسا کہ ترجمہ اس آیت سے ظاہر ہوگا اب تحقیق اس آیت کو
 وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لِمَا بَدَعُوا مِنْ بَاطِلٍ سِیِّئٍ عَمَلٍ لِّئَلَّا یُفِیقُوا
 خیر دے مسلمانوں کو کہ بموجب تَعْبُدُونَ الْقَوْلَ وَیَعْبُدُونَ الْحِسَّةَ کی تائید

تحقیق فقیر کریں ترجمہ آیت کریمہ کا یہ ہے اور پوچتے ہیں شریکین اور بت پرست سوا
 اللہ کے اصنام اور بتوں کو کہ ہمیں ضرر پہنچائے ہیں اور انکو اور ہمیں نفع دیتے ہیں انکو
 اور یہ سب کہتے ہیں کہ یہ اصنام شفاعت کرنے والے ہمارے ہیں الخ اور یہ معنی اہل
 انصاف کے نزدیک دلیل صاف ہے اسپر کہ لفظ اسے مراد غیر ذوی العقول ہے
 خود انبیاء اور اولیاء وغیرہ لک اس سے خارج ہیں چنانچہ تفسیر بخاری وغیرہ لک مفسر
 یہ معنی صاف ظاہر ہویدا ہے جسکو شک ہوا وہ میں دیکھ لے پس جو مولو صاحب نے
 تحت اس آیت کریمہ کے لکھا اصل سے ساقط ہوا اور کچھ حاجت تردد کی نہیں اسکی سوا
 کوئی اور آیت کریمہ واسطے اثبات مطلب کے لانی چاہئے کہ اس سے شاہد مطلوب ہو لاینا
 لک کسی نشین ہو ورنہ شرط القادسوا سے اس مطلب کے مراد لاینا اپنا ماتمہ مارنا ہے
 خدا و ابر پر قولہ **وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُنَا اِلَى اللّٰهِ**
نُزُلًا اِنَّ اللّٰهَ يَكْهِنُ بَيْنَهُمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ
كَاذِبٌ كَفَّارٌ ترجمہ اور جو لوگ کہ ٹھہراتے ہیں دوسرے اللہ سے اور حمایتی کہتے ہیں کہ
 ہم پوچتے ہیں انکو سوا اسی لئے کہ نزدیک کر دیں بگو اللہ کی طرف مرتبے میں بیشک اللہ
 حکم کرے گا انہیں اس چیز میں کہ جس میں اختلاف ڈالتے ہیں بیشک اللہ راہ نہیں دیتا
 جھوٹے ناشکر کو فائدہ یعنی جو بات بھی سمجھی کہ اللہ اپنے بندے کی طرف سب زیادہ
 نزدیک ہے سوا اسکو چھوڑ کر جھوٹی بات بنائی کہ اور انکو حمایتی ٹھہرایا اور یہ جو اللہ کی
 نعمت تھی کہ وہ محض اپنے فضل سے بغیر واسطے کسی کے سب مراد ہیں پوری کرتا ہے اور سب
 بلا تین ٹال دیتا ہے سوا سکا حق نہ سجانا اور اسکا شکر نہ ادا کیا بلکہ یہ بات اور دوسرے
 چاہئے لگے بھراس دلی راہ میں اللہ کی نزدیکی نہ ہو نہ تبتہ میں سوا اللہ ہرگز انکو راہ نہ دے گا
 اور اس راہ سے ہرگز اسکی نزدیکی نہ پاویگے بلکہ چون چون اس راہ میں چلے تو نہ توں

اس سے دور ہوتے جاؤ گے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے
گو کہ یہی جاکر کہ اسکی سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے سو وہ بھی مشرک ہے
اور جھوٹا اور ناشکرانتہ۔ اَقُولُ وَيَا لِلّٰهِ التَّوْفِیْقُ حاصل آیت یہ ہے کہ کفار
اور مشرکین نے اللہ کو چھوڑ کر اپنا دوست اور حمایتی احنام اور بنو کو ٹھہرا لیا تھا اور
یہ کہتے تھے کہ یو جہنا جارا انکو اس غرض سے ہے کہ یہ سب ہم کو نزدیک کر کے اپنے
اللہ کے مرتبہ میں اس کے جواب میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ بیشک اللہ حکم کرتا ہے
انہیں اس چیز کا کہ وہ لوگ پیچ اس کے اختلاف کرنے میں بیشک اللہ نہیں ہدایت
کرتا ہے اس شخص کو کہ جو حد سے زیادہ گنہگار ہے اپنے اعمال و افعال میں اور بڑا
جھوٹا کا بولنے والا یہ آیت بھی حق کفار میں ہے یہ سب خیرے اعمال مشرکین و کفار
کی ہے کیونکہ انکا عقیدہ ہونے کے ساتھ اسطرح تھا کہ انکو بڑا اپنا دوست اور حمایتی
سمجھتے اور کہتے تھے کہ انکی پرستش میں ہم کو بڑے بڑے مراتب اللہ کے پاس ملینگے اور
انواع انواع کی قربت حاصل ہوگی اس واسطے اللہ صاحب نے ہجرت کیا ان آیت آئندہ
میں سنادی اور اس آیت کو انبیاء اور اولیاء سے کچھ علاقم نہیں اور قیاس انکا
بتوں اور بت پرستوں برقیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ انبیاء اور اولیاء کو اپنا
دوست جاننا اور ان کے احکام کو ماننا عین اللہ کے احکام کو ماننا ہے اور قربت ان کے
موجب قربت اللہ رب العالمین اور باعث حصول مراتب ہے فاقترعوا اور جو کچھ
سو لو یہاں نے پٹنے فائدہ میں افادہ فرمایا وہ سب اس سے رو ہو گیا اور آئندہ
زیادہ اس سے تصریح اس توہم کی ظہور میں آئیگی قولہ اور اللہ صاحب نے
سورۃ مومنوں میں فرمایا قُلْ صِرْبِدۃٌ مَّکْلُوۡمَتٌ کُلُّ شَیْءٍ حَرَامٌ مِّنْہٗۤ اِلَّا مَا
عَلِیْہِ اِنْ کُنَّمْ تَعْمَلُوۡنَ سَیَقُوۡلُوۡنَ لِلّٰہِ قُلْ فَاَنَّا نَسْکُرُ ۚ ترجمہ کہہ کون ہے

وہ شخص کہ اسکے ہاتھ میں ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کر لے اور اس کے مقابل کوئی حمایت نہیں کر سکتا اگر تم جانتے ہو سو وہی وہ میں کہہ دینگے کہ اللہ ہے پھر کہاں خطے ہوئے جاتے ہو فائدہ یعنی جب کافر و منی پوچھے کہ سارے عالم میں تصرف کس کا ہے کہ اسکی مقابل کوئی حمایتی کھڑا ہو سکے تو وہی ہی کہینگے کہ یہ اللہ ہی کی شان ہے پھر اور انکو پوچھا محض خط ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کی کسی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنے بنو کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ سمجھتے تھے اور انکو اوسکے مقابل طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارا اور نشین مانتی اور زندہ دنیا کرنی اور انکو انسا وکیل و سفارشی سمجھنا یہی کفر و شرک انکا تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل و ردہ شرک میں برابر ہے پھر سمجھنا چاہئے کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسیکو اللہ کے برابر سمجھے اور اس کے مقابل جانے بلکہ شرک کے معنی یہ کہ جو چیزیں اللہ صاحب نے اپنے واسطے خاص کیں میں اور انہیں اپنے بندوں کے ذمہ پر بندگی کے نشان ٹھہرائی ہیں وہ چیزیں اور کسی کے واسطے کرنی جیسے سجدہ کرنا اور اسکو نام کا جانور کرنا اور اسکی نشانی اور شکل کی قوت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر جاننا اور تصرف کی قدرت ثابت کرنی سو ان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ پھر اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ جانے اور اس بات میں انبیاء اولیاء جن شیطان بھوت جبری میں کچھ فرق نہیں یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کر یا وہ مشرک ہو جاوے گا خواہ انبیاء اولیا سے کرے خواہ پیروں اور شہیدوں کا خواہ بھوت اور پری سے چنانچہ اللہ صاحب نے جیسا بت تو والوں پر ختم کیا ہے ویسا ہی یہود و نصاریٰ پر حالانکہ وہ لوگ اولیا انبیاء سے یہاں

کرتے ہیں چنانچہ سورہ برآۃ کی گیارہویں رکوع میں فرمایا ہے اَسْتَعِزُّوْا بِاللّٰهِ
 التَّوْفِیْقِ سَابِقِ اسکی تفسیر ہو چکی کہ اقرار مشرکین کا زبانی تھا اور اسے تصدیق کہتے
 تھے اسیدو اسطے اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا کہ خطی ہوئے جاتے ہو بخلاف مومنین کے کہ وہ
 اسے تصدیق کہتے ہیں کہ ہولے اللہ کے دوسرے کو کب پرستیں گے اور اپنا سجدہ
 سمجھینگے پس انکو کفار پر قیاس کر کے داخل مشرکین کرنا خلاف عقل و دراز دین دیا گیا
 اور ملنا کہ الہی کے ہاتھ میں ہے سب تصرف آسمان و زمین کا اور وہی حیات کرتا ہے اور
 اس کے مقابل میں کوئی حیات نہیں کر سکتا اسیدو اسطے اللہ صاحب نے انکو خطی بنایا
 کہ باوصف اش اقرار لسانی کے خطی ہو کر دیوانوں کی طرح تہونکو پوجتے ہو کا دشمن کیسے حکم
 تصرف نہیں ہے بخلاف انبیاء و اولیاء کے کیونکہ ان کے تصرفات کی حقیقت آپ کے چچا صاحب
 حضرت شاہ عبدالغیر صاحب غائب تلمیذین نے اپنی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہ
 السلام جارحہ نبوت اور اہل بیت رسول اللہ صلعم جارحہ ولایت میں جیسا کہ حضرت نوح
 علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کہ انہوں نے سارے گویہر میں موت کے انھن سے سوا
 آدمی کے اور کوئی ایمان نہ لایا اور انواع و اقسام کی تخلیق حضرت کو دی تھی کہ تمام بدن
 زخمی کر دیا و موقوف کیا سو کہ آپ نے ان کے حق میں بددعا کی سرت کا تذر علی اکابر رضی
 مِنَ الْکَافِرِیْنَ دَبَّاسُ اتر جمہ یعنی لحد ب میرے نہ چھوڑ زمین پر کافرن سے بہنے والا
 حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا کہ یا نبی اللہ بددعا آپ نے حق کفار میں
 اب نصیب دوستوں کی کیلئے تو آپ نے فرمایا سرت اغفر لے وَلِوَالِدَیْ وَلِیْمٍ
 دَخَلَ بَیْتِیْ مُؤْمِنًا وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِیْنَ اِلَّا تَبَارًا ترجمہ
 لے میرے رب مغفرت کر میری اور میرے ماں باپ کی اور جو داخل ہو میرے گھر میں ایمان
 اور نیکیت سے مومنین اور مومنات کو اور نہ زیادہ کرے الظالمون کو مگر ہلاکت ایسی ہی

تمام انبیاء کے حالات میں واقع ہوا ہے الا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت انہی
 بالکرمین رحمہما ہے اپنی امت کی ہلاکت نہیں چاہے جب جنگ اعدین کفار نے حضرت کے زندان
 بیشین شہید کے حضرت عمرؓ نے ناخوش ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکے حق میں بددعا کیجئے انھیں
 یا تحہ و تکارا شاد زنا یا اللہ اھد قوہ فی قہم لا یعلمون ترجمہ یا اللہ بد
 کر میری قوم کو کہ یہ سب انجان بہن یہ سراسر حمت و رافت جناب سید المرسلین
 کی تھی کہ باوصف احتمال ظلم و جوار کفار کے انکے حق میں بدچانچا اب حضرت ابو بکر
 کہ تیج حضرت صلعم کی ہن اسکی خلافت چاہتے ہیں کہ ان مومنین کو آیتیں کہ حقین
 کفار کے نازل ہوتی ہیں اونپر قیاس کر کے داخل جہنم کریں واہ واہ اسدیکا
 نام اتباع ہے بجز دعویٰ بلے بود کے کیا عرض کیا جائے اور دیکھتے کہ جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی اور غار حرا میں رہے صبح کو عبداللہ ابن ابی قحط
 دہلی شتر کو بموجب فرمانے آپ کے حضرت کی خدمت میں حاضر لائے حضرت
 اوپر سوار ہوئے اور حضرت ابو بکر صدیق انکے ہم ردیف ہوئے اور دوسرے
 اونٹ پر عامر بن فہیرہ اور عبداللہ بن ارقط سوار ہو کر چلے کیون نے اس امر کا
 اشتہار دیا تھا کہ جو محمد صاحب کو لا دے اوکو سوا اونٹ دینگے چنانچہ ستر
 بن مالک نے تعاقب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا اور راہ میں جا کر
 حضرت سے ملاقی ہوا اور چاہا کہ تیر ترکش سے نکال کر حضرت پر بارے فی الفور
 اوسکے گھوڑے کے آگے کے دو پاؤں زمین میں دبیس گئے اوسنے گھوڑے کو
 آواز دی وہ فی الفور نکل گیا اوسنے اپنے دل میں تصور کیا کہ کام میرا اچھا ہوگا
 جب پھر سنبھل کر آگے بڑھا اور قریب آنحضرت کے اگر چاہا کہ کچھ ضرب ہو جاوے
 حضرت ابو بکر صدیق کہ ہم ردیف آنحضرت کے تھے روئے تھے اور جب راست

بنگا کرتے تھے مگر آنحضرت اصلاً التفات نہ فرماتے تھے اور متوجہ الی اللہ تھے
 کہ چاروں باؤں اوسکے گھوڑے کے زمین میں دنس گئے تب اوسنے عرض
 کی کہ یا رسول اللہ میں اس حرکت سے باز آیا میرے حق میں آپ دعا فرمائیے کہ
 میرا گھوڑا اکل جاوے اوسوقت آپ رجوع بھی ہوئے اور دعا کی **اللَّهُمَّ اَطْلِقْ**
فَرَسَهُ الْكَانِ صَادِقًا مجھ و دعا فرمانے آنحضرت صلعم کے گھوڑے نے جست کی
 اور باہر آیا اور وقت برآمد کے ایک آواز نہایت سخت دی اوسنے سمجھا کہ کار
 محمد کا بالا ہوگا دیکھو کیسے جارحہ نبوت میں کہ جسے ایسا تصرف ظہور میں آیا و نیز
 حال جارحہ نبوت سنئے کہ حضرت ابراہیم علیہ نبینا و علیہ السلام والصلوة جب
 نبویل بادشاہ سے رخصت ہو کر حضرت سارہ کو لیکر جانب مصر چلے ہوئے کہ حضرت
 سارہ نہایت حسین تھیں خیال سبات کا آیا کہ یہ بادشاہ جابر ہے ایسا نہ ہو کہ
 کچھ صدمہ پہنچا دے آپ نے اُنکو صندوق میں بٹھلا کر خقل بند کیا جب یہ
 مصر پہنچے تو بواب شہر نے روکا اور روک کر سب سوال کی تلاشی لی جب نوبت
 بصندوق پہنچی آپ نے اُنکو روکا نہ مانا اور اُنکو بھی ساتھ اپنی بادشاہ مقرر کیا
 لگتے بادشاہ نے جب دیکھا بعد غسل و تبدیل پوشاک کے خلوت میں لجا کر دست
 درازی کرنا چاہا آپ نے بددعا دی ہاتھ اوسکا خشک ہو گیا پھر اوسنے عہد کیا
 کہ میں ایسا نہ کروں گا پھر ہاتھ اوسکا حضرت سارہ کی دعا سے اچھا ہو گیا اور حضرت
 ابراہیم باہر شہر کے تھے حضرت سارہ کی جدائی سے بہت غموم اور مہوم ہو کر تڑپ
 جتی ہوئے اور فرمایا کہ یا رب العالمین جب غم و دُست و پا باندہ کر آگ
 میں ڈالو میں نے صبر کیا اب سارہ کو بے دیکھے صبر نہیں آتا اوسوقت حضرت
 جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور بموجب ارشاد اللہ کے حجاب در میان حضرت

سارہ اور حضرت ابراہیم کے اٹھا دیا حضرت ابراہیم نے اونکو دیکھا کہ بارگاہ
 مہر نے پھر ارادہ دست و رازی کا کیا تھا پھر آپ نے بدو عادی انگہ سے اندھا
 ہو گیا اور رفت اندام سیاہ ہو گئے بادشاہ عرض کیا کہ یا سارہ آپ دعا
 خیر کیجئے مجھے اب ایسی حرکت نہ ہوگی اونہوں نے فرمایا کہ یہ بدو عادی میری نہیں
 بلکہ دعا ابراہیم کی ہے فی الفور حضرت ابراہیم کو بلا کر در خواست کی کہ آپ عالجیے
 کہ میں صحیح ہو جاؤں اور پھر جی کھنڈ لگا آپ نے اس کے حق میں دعا کی فی الفور
 صحیح و سالم ہو گیا و باعزاز و اکرام تمام نصرت کیا اور جو کچھ کہ ارادہ بے حرمتی نسبت
 حضرت سارہ کے ظہور میں آیا تھا اس کے عوض میں حضرت ہاجرہ کو دیا اور ہاجرہ
 مال و اسباب یکم بغرت اور حرمت تمام نصرت کیا چنانچہ حقیقت اسکی بعض
 تفسیر میں مذکور ہے دیکھو یہ تصرفات نبی الدین اگر کوئی کہے کہ یہ تصرفات خدا
 کے ہیں اور منجملہ معجزات غیبی کے ہیں اور بلا قصد نبی کے یہ ظہور میں آتے ہیں تو سہین
 آپ کی کیا بزرگی ہے کہو گا کہ جو کچھ ہوتا ہے سب بارادہ و حکم خدا کے ہوتا ہے
 مگر بظاہر جس سے یہ امر ظہور میں آتا ہے وہ محدود اس امر سے بزرگ ہو جاتا ہے
 اور اسکو سب لوگ بزرگ اور اچھا جانتے ہیں جیسے حضرت ابراہیم اور سائر انبیا
 اب حال جارحہ ولایت کا سنئے کہ جب حضرت شریف خلیل بن حسنہ سے لشکر
 قرین دمشق کے ہوئے قلعہ دمشق کا نہایت سنگین اور مستحکم تھا اور کفار نے انحضرت
 اور انکی جماعت کو ہر حقیر و مجہر عرض کیا کہ آپ کیا کر سکتے ہیں فرمایا کہ اللہ کے ایسے
 بندے ہیں کہ ایک اشارہ میں من تمہارے قلعہ کو گرا دیتے اور آپ نے آگست
 مبارک سے اشارہ قلعہ کو فرمایا فی الفور چاروں دیواریں گر گئیں دیکھو یہ
 ولایت اسکو کہتے ہیں جو تصرف حضرت سے ظہور میں آیا یہ اللہ ہی کی طرف

اور سوائے اسکے بہت سے خرق عادات اور اہل اللہ سے صادر ہوئیں
 کہ ذکر سب کا مندرجہ بالا رسالہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب تصرفات نسبت
 انبیاء علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہیں نہ نسبت بنو کی اور نفی ایک کی
 مستلزم نفی دوسری نہیں اور یونہی نو علیا ظا اس تصرفات کے کہ جو انبیاء اور
 اولیاء سے صادر ہوئے انکو اپنا معبود نہیں سمجھتے اور نہ انکو کوئی پوجتا ہے بخلاف
 مشرکین کے کہ وہ سب انکو پوجتے ہیں اور اپنا معبود سمجھتے ہیں اور نفی معبود باطلہ کی
 انکی حکایت سے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَحْمِلُ رَسُولُ اللَّهِ ہے خود ظاہر و آشکار ہے
 کہ کوئی ستمی عبادت نہیں سوائے اللہ کے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ مجرد اقرار اس کلمہ کا ساتھ
 تصدیق قلبی کے نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے دخول جنت کے
 کافی و کافی ہے اور یہی ایمان ہے جیسا کہ تمام کتب عقائد میں مذکور ہے اور نزدیک
 امام صاحب کے اعمال جزو ایمان نہیں اور اگر کوئی ستمی عبادت کا انبیاء و اولیاء و امام کو جانے
 اور واجب الوجود سمجھے وہ بیشک مشرک و کافر ہے اور بموجب یہ کریمہ یا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ کے یعنی
 اے ایمان والو! اللہ سے اور طلب کرو اللہ صاحب کی طرف وسیلہ اور جہاد کر فوج راہ
 اوسکے شاید کہ تمہارا بچلا ہو اگر اللہ صاحب سے بوسیلہ کوئی دعا کرے تو بیشک عاقبول
 ہوگی جیسا کہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں آیا ہے کہ حضرت کے زمانہ میں صحابہ کرام بوسیلہ
 آنحضرت کے نزول باران چاہتے پانی برستا بعد اسکے صحابہ بوسیلہ چچا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا مانگتے تو انکی برکت سے پانی برستا اب اگر مسلمان بھی اسطرح
 دعا کرتے تو کیا حاجت اور اگر خود بنفس نفس ان حضرت کو مانگیں تو البتہ شرع میں جائز نہیں اور

قیاس ان حضرات کا ہون پر قیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ اصنام سب محسوس
 بین و ذہین کی سی طرح کی ہونگی نہیں اور یہ حضرات شریک اور پاک ہیں اب ایک کو
 دوسرے پر قیاس کر کے نسبت شرک اور کفر کیجا نب سلیمن کی کرنا گردن انصاف
 کی ماری ہے کیونکہ اللہ صاحب نے ہون کے معین یہ فرمایا ہے **فَاَجْتَنِبُوا**
الرَّجْسَ هَذَا الْكُوثَانِ یعنی یہ سیر کو تم ناپاکی سے کہ وہ سببت ہیں اور ان
 حضرات کے معین یہ فرمایا **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ**
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا یعنی اللہ چاہتا ہے کہ تمہارا گھر سے ناپاکی کو لے
 اہل بیت اور پاکیزہ کر کے تمکو حق پاکیزگی کا تو وسیلہ یا کون کا موجب نجات ہے اور
 سبب حصول مقاصد اور پاکوں کو ناپاک پر قیاس کر کے احکام ان کا اوپر جاری
 کرنا پاکوں سے بہت بعید ہے اور نیز یہ حضرات تو منظر تصرفات ہیں اور سوائے
 ان کے اصنام منظر ہر کمالات اور غیر کو سجدہ خواص نہیں کرتے اور عوام تو کالانعام ہیں
 اگر سجدہ کریں تو حرام ہے نہ شرک جیسا مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے ذیل آیت
فَسَجِدُوا لِلَّهِ کے تحریر فرمایا بحث دوم انکہ حقیقت سجدہ پیشانی اور سر
 رسانیدن بہت و این معنی در شرع برائے غیر خدا جائز نیست و در اینجا فرشتگان آزاد
 این فعل برائے حضرت آدم علیہ السلام امر مذکورہ اند و جہ این امر چیست جہائش
 انکہ پیشانی را بر زمین رسانیدن جہ و طریق واقع می شود و یکی آنکہ برائے او حق تعالیٰ
 باشد و این معنی در جمیع ادیان و جمیع ملل برائے غیر خدا حرام و ممنوع و وسیلہ جائز نشدن
 زیرا کہ از محرمات عقلی است و محرمات عقلیہ تبدیل ادیان و ملل تبدیل نمی شوند
 لیکن آنکہ این نوع تخطیہ شعریات تبدیل است و غایۃ تذلل برائے کسی سزاوارت
 کہ در غایۃ عظمت باشد و غایۃ عظمت آنست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص حضرت

حق است در بیج مخلوقی یافتہ نمی شود و دوم آنکہ برائے مکرم و تحیہ باشند مانند سلام
و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدیلات زمانہ و اوقات مختلف
است گاہی جائز است و گاہی حرام و راتہا سے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت
یوسف علیہ السلام و اخوان ایشان واقع شدہ کہ خرقاۃً کُتِبَتْ اُو و شریعتاً این طریق ہم
فیما بین مخلوقات حرام و ممنوع است بدلیل احوال عادی متواترہ کہ درین باب وارد شدہ و سجود
و تشنگان برائے حضرت آدم علیہ السلام ہمین طریق بود و کسیکے نام کے جانور زنج کر نیسے کیا
مراد آیا یہ کہ وقت زنج کے نام غیر اللہ کا لینا مثلاً یہ کہنا بسم اللہ و الغری تو یہ بیشک حرام
اور گوشت و سکا مڑا اور اگر یہ مراد ہے کہ کسیکے نام سے جانور کو شہور کیا پس بسم اللہ زنج
کیا جاوے تو حلال ہے جیسا کہ تمام تفاسیر میں مثل بیضاوی و احمدی و تفسیر کبیر و تفسیر
جلالین وغیرہ کی لکھا ہے ورنہ حرام اور جبکہ اسطرخانہ و بیچہ نزدیک اکثر مفسرین حلال
تو اختلاف بعض سے حرام نہیں ہو سکتا اسکو حرام و شرک کہنا زیادتی علی الکتاب ہے
اور متنبین طائفے کے اقسام ہیں اگر اس طور سے سنت مانے کہ یا اللہ اگر ہمارا میر نصیب ہو
تو اس قدر توشہ پرتا تو شیخ عبدالحی رد و لوی علیہ الرحمہ کا کہنے کے محتاج نہ ہو سکے
اور ثواب اسکا شیخ کی روح کو بخشیشگی اور کچھ خود بھی کھا نیگے تو بلا شک و شبہ
کہ یہ چاہنا خدا سے ہی نہ شیخ سے اور ثواب پہونچا نا کسی دوست خدا کو باعث رضا
خدا ہے نہ باعث گناہ و شرک اور فائز کا جو از تو آپ کے چچا صاحب کے کہ محدث
دہلوی ہیں اپنی تفسیر میں جابر رکھا ہے اور کوئی شخص انبیاء و اولیاء کو سوا خدا کے
ماخوذ و ناظر نہیں سمجھتا اور جو سمجھے تو اسکا حکم یہی ہے کہ مولو صاحب نے تحریر فرمایا
اور حال تصرفات کا بالا گذرا قولہ اِتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ و رُہْبَانَهُمْ
اَمْ بِالْبَاہِیْنِ مِنَ اللّٰهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْیَمَ وَمَا امْرُؤٌ اِلَّا لِعِبَادِ

اِلٰهًا وَّاحِدًا سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ . ترجمہ ٹھہرایا اونہوں نے مولو لوگو
 اور درویشوں کو اپنا مالک ورے اللہ سے اور سیح مریم کے بیٹے کو حالانکہ انکو تو
 حکم یہی ہوا ہے کہ بندگی کریں ایک مالک کی نہیں کوئی مالک سوائے اللہ کے سو
 وہ نرالا ہے انکے شریک بنانے سے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ التَّوْفِیْقِ یہی افعال
 یہود و نصاریٰ کے تھے کہ یہود نے حضرت عُزَیْر کو بیٹا اللہ کا کہا اور نصاریٰ نے
 حضرت مسیح کو بیٹا اللہ کا ٹھہرایا چنانچہ ذکر اوسکا سابق گذرا اور اہل سنت و
 کسی دانشمند اور علما کو یا کسی درویش کو اپنا رب نہیں بنایا سُبْحَانَكَ هَذَا
 بُهْتَانٌ عَظِیْمٌ اور یہ جو کچھ افراط و تفریط النہ اعمال میں ظہور میں آتی ہے عادی
 ہے نہ اعتقاد دی اس واسطے کہ جب النہ کچھ پوچھتے کہ تم غیر اللہ کو عبادت کرتی ہو
 تو جواب میں اسکے پہر کہتے ہیں کہ ہم یہ بات نہیں کرتے بلکہ ہم اللہ ہی کو عباد
 مطلق جانتی ہیں مگر چونکہ سب لوگ ایسی تعظیم و تکریم کرتے ہیں ہم ہی ایسا کرتے
 ہیں اور اگر برا ہو تو ہم چھوڑ دین چنانچہ اکثر دن نے جب اوسکی برائی جانی چھوڑ دیا
 اور جو گرفتار نفس دہوا تھے مکر و دام شیطان میں گرفتار ہے اور سابق گذرا کہ یہ
 سب کبار میں اور اوسکی واسطے اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے قُلْ یَا عِبَادِ
 الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ
 اللّٰهَ یَغْفِرُ الذَّنُوْبَ جَمِیْعًا اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ترجمہ کہہ تولے جسے
 میرے کہ جو حد سے گذرے اپنے اعمال میں انکو ارشاد ہوتا ہے کہ نا امید مت ہو مت
 اللہ سے تحقیق اللہ بخشیا سب گناہ تمہارے بخفوق اللہ مغفرت کرنوالا ہے
 اور رحم والا اور جو ترجمہ مولو لیا صاحب نے ذیل میں اس آیت کریمہ اتفق و
 اٰخِاْرُھُمْ اِلٰہ کے لکھا وہ خلاف ہے اسی جہت تمام مومنین کو شکر ٹھہرایا

کیونکہ جو تفسیر مفسر خداوندی میں لکھتا ہے حاصل و سکا یہ ہے کہ تا بعد اری کی اونہوں
 علما اور درویشوں کی حرام کرنے اور سن چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا تھا
 اونہوں اور حلال کرنے اور سن چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اونہوں پر ایمہ
 اطاعت کے سجدہ کرینیں اونکو اور کہا سیح ابن مریم کو بیٹا اللہ کا اور حکم کہ
 گئے تھے یہ لوگ مگر اسقدر کہ لیا اللہ کے تین بیٹے اور پھر یہ سجدہ کرتے مگر اللہ پاک ہے وہ اللہ
 اور بڑے ہے اس سے کہ اسکا شریک کرتے ہیں پس سہل انون کو کہ وہ سولے اللہ کے
 کیونکہ اپنا خدا نہیں کہتے اور نہ جو چیز کہ اللہ صاحب نے اسکو حلال کی ہے علما اور
 درویشوں کے کہنے سے حرام کہتے ہیں اور جن چیز کو حرام کیا ہے حلال میں شریک نہ
 بید از فہم و فراست دو را د عقل و گیا ست ہے اور جو سند سورہ عرم سے
 لائے وہ سب راست و بجای مگر مورد اسکے وہی یہود و نصاریٰ ہیں کہ جو یہ کہتے
 تھے قَالَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا یعنی وہ سب کہ لیا اللہ نے ولد اسکے جواب میں
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مريم میں ارشاد فرمایا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَا هُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَتَشْتَكِي اِلَيْهِمْ خِلَالَهُمْ هَٰذَا اَرْءَاكُمْ اِلَّا اَنْتُمْ وَكَانَ
 وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 اِلَّا اَتَى الرَّحْمٰنَ عَبْدًا لَقَدْ اَخْصَاهُمْ وَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا وَّكَفَّ عَنْهُمْ اِيْنَهُ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ فَرَدًّا اے ترجمہ تم آگے ہو بہاری چیز میں ابھی آسمان پٹ پڑیں اس بات سے
 اور مکرے ہوز میں اور گر پڑیں پہاڑ سے کہ اس پر کہ پکارتے ہیں رحمن کے نام پر
 اولاد اور نہیں لایق ہے رحمن کو کہ کہے اولاد کوئی نہیں آسمان اور
 زمین جو نہ آئے رحمن کا بندہ ہو کر اس پاس اسکا شمار ہے اور
 گن رکھے ہے اونکی گنتی اور مکر کوئی اونہیں آویگا اسکی پاس قیامت کے

قیامت کے دن اکیلا ظالم مقتدین حضرت مولوی صاحب ملاحظہ فرمادین
 کہ کون مسلمان ہے جس نے مٹرایا اللہ کے واسطے لاکا اور کس فقیر و گنہگار
 کو اپنا خدا کہا اور یہ جو فرمایا یعنی کوئی فرشتہ و آدمی علامی سے زیادہ رتبہ
 نہیں رکھتا بیشک اس جنس علامی میں کہ عبارت بندہ و بندگی سے ہے سب
 شدیکہ میں مگر مرتبہ میں متفاوت جیسے انسان کہ اس کا رتبہ اور ہے اور فرشتوں کا
 اور اس واسطے کہ خواص بشر رتبہ میں زاید ہیں خواص ملائکہ سے اور عوام
 بشر رتبہ میں برہک ہیں عوام ملائکہ سے جیسا کہ کتب تہذیب میں مذکور ہے اور
 حال تقریبات کا یہی سابق مذکور ہو چکا ہے حال اگر کوئی مخلوق کسی مخلوق
 کو اللہ کے برابر ذات و صفات میں سمجھ لے تو بیشک وہ مشرک ہے مثلاً
 ایک صفت علم ہے کہ کسی بشر کو برابر خدا کے علم نہیں مگر جب کو حقہ علم عطا ہو
 وہ البتہ اس کو جانتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے آیۃ الکرسی میں ارشاد
 فرمایا ہے یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ
 بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ عطا کر دیا جاتا ہے اور ان اشیاء کو کہ جو
 سامنے اوس کے ہیں اور پیچھے اوس کے اور نہیں احاطہ کرنے میں ساتھ کسی
 شے کے علم اوس کے سے کم و نہ چیز کہ جاہا اللہ صاحب نے فرمادہ
 اس آیت سے جانا گیا کہ اللہ کے علم کے برابر کسی کو احاطہ علمی نہیں مگر اس قدر
 کہ اللہ نے جاہا عطا کیا اور اسے بطریق اللہ کی قدرت کے برابر کسی کو
 قدرت نہیں مگر جب کو قدرت عطا فرمائی بیان ان سب کا آئندہ مذکور
 ہو گا مقرر رہنا چاہیے قولہ اور اس کے قبضہ میں عاجز ہے کچھ مقدور
 نہیں اس کا اور وہ ایک ایک میں ابھی تصرف کرتا ہے کسی کو کسی کے قابو

میں نہیں دیتا اور یہ کوئی اپنے معاملہ میں اس کے روبرو اکیلا اکیلا حاضر
 ہو نہوا ہے کوئی کیسا وکیل و حمایتی نہیں ہے والا ان مضمون کی آئین
 قرآن شریف میں اور بھی سیکڑوں ہیں جس نے ان دو چار آیتوں کی
 بھی معنی سمجھ لیے وہ شرک و توحید کے مضمون سے خبردار ہو گیا۔
اقول با اقلہ لتوفیق پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ ہر چند آدم و ملائکہ و انبیاء
 و اولیاء اور ہواے ان کے پشت اللہ کے سب عاجز اور بے مقدر ہیں
 اور فاعل حقیقی وہی ہے مگر محبت صدور خوارقی عادات اوکلمات یا
 معجزات کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے صادر ہوئی یہ سب عطایا ہے
 رب العزت ہے کہ انبیاء و اولیاء اور دیگر مقربین کو عطا ہوئیں اور اور کو
 ایسی قدرت عطا نہ ہوئی حقیقت میں وہ مصدورات خدا سے ہے مگر
 حجاز نسبت اس کے طرف انبیاء و اولیاء کے کیجاتی ہے کہ یہ معجزہ فلانی بنی کا ہے
 اور یہ کرامت فلانے ولی کی ہے اور انہیں انور سے مراتب انبیاء و اولیاء
 کے معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے اشخاص حصول ان مراتب سے قاصر
 و مجتہدین اور اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ ایک ایک میں تصرف اویسکا
 ہے لیکن بسبب ظہور ان تصرفات کے منظر تصرفات اور منظر حق اور
 منظر عین کمال سے ہیں اور ہواے ان کے کفار کے مضبوط کہ ان کو اللہ تعالیٰ
 نے اتنی ہی طاقت نہیں دی کہ اپنی کبھی آپ سے دور کر دے جیسا اللہ تعالیٰ
 نے سورہ حج میں فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ لَّكُمْ مَثَلٌ فَا**
سْتَمِعُوا لِمَا يُدْعِيكُمُ إِلَى اللَّهِ تَدْعِيكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَن
يَخْلُقَ أَزْوَاجًا لِّكُلِّ جَمْعٍ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقَ لَهُمْ دُونِ اللَّهِ

شَيْئًا لَا يَسْتَقْنُ وَلَا مَنَّةٌ صَنَعْتَ الظَّالِمَ وَالْمُطْلُوبَ
 جبرائیل کو لو ایک کہاوت تھی ہے اسکو کان رکھو جنکو تم پوجتے ہو اللہ
 کے سوا اس پر گزرتے بنا سکیں ایک کہی اگر چہ ساری جمع ہوں اور اگر کچھ
 چھین لے اونسے کہی چوڑا نہ سکیں وہ اوسر ہے بو واسے چاہئے
 والا اوچنکو چاہتا ہے یہ حال ان کفار کے بتوں کا ہے کہ وہ لوگ
 طاقت اسکی نہیں رکھتے کہ کسی اونی سے اونی مخلوقات کو شل کہی کے
 پیدا کر بن اگر چہ یہ لوگ تفتق اور مجتمع ہوں خلقت میں تو یہی یہ بات
 نہیں ہو سکتی اور اگر کچھ بھی کچھ چاٹ جاوے تو نہ چھین سکیں مخلقات اور
 مظاہر الہی کے کہ جنکا سابق بیچ کر ہوا اور ذکر کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ صبا
 نے سورہ آل عمران میں نسبت بعض مظاہر حق و مظاہر تصرفات کے ارشاد
 فرمایا ہے۔ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰۤهٰۤیْمُ اِنَّ اللّٰهَ يَشِیْءُ لَکِ
 کَلِمَةً مِّنْهُ اَسْمٰءُ الْمَسِیْحِ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ وَجِیۡہًا فِی
 الدُّنْیَا وَاٰخِرَۃٍ ۚ وَ مِنَ الْمَقْرُوْنِ لَا یُکَلِّمُ النَّاسَ
 فِی الْمَهْدِ وَ کَلَدًا مِّنَ الصّٰحِحِیْنَ ۚ قَالَتْ رَبِّ اِنِّی
 لَکُوْنُ لَیْ وَا لَدٰی کَذٰۤیۡمٌ ۭ نَّشِیْءٌ ۭ قَالَ کَذٰلِکَ اللّٰہُ
 یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۚ اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ
 وَ عَلِمَہُ الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَۃَ وَ التَّوْبٰۤہَۃَ وَ الْاٰرْجِیْلَ ۚ وَ
 رَسُوْلًا اِلٰی بَنِی اِسْرَآئِیْلَ اَنِّیْ قَدْ خَلَقْتُ لَکُمْ مِّنْ زَہْرٍ
 اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِنَ الطَّیْنِ کَہْمِۃً الطَّیْرَ فَاَنْفِیْ فِیْہِ
 فَیَکُوْنُ طَیْرًا ۚ اِذِیۡنَ اللّٰہِ طَوَّابٌ ۭ اِیَّیَّیْ لَآ کُفْرَہٗ وَ لَآ کِبْرَہٗ

کسی کسی قدر تین عطا فرمائی کہ جب کایان حضرت قرآن میں موجود ہے
 جسوقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے واسطے اپنے تخت بلقیس کے حکم فرمایا
 اور اس کو کہا سورہ نمل میں قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِي
 قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنِي مَسْلِينٌ قَالَ سَعْتُهُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا أَتَيْتُكَ بِهِ
 قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ طَوَّاتِي عَلَيْهِ لَقِيَ بِي أَمِينٌ
 قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ
 يَأْتِيَنَّكَ طَرَفٌ فَلَمَّا نَظَرَ هَمْزٌ قَعْلَهُ عِنْدَهُ قَالَ هَذَا
 مِنْ فَضْلِي بَلَى لِي لَيْلِي أَشْكُرُ أَمْ الْفَرُّقَى مِنْ شُكْرٍ
 قِيَامًا يَشْكُرُ كِنْفُسِهِ طَوَّاتِي كَفَرَفَاتِي غَنِي كَرِيمٌ هـ۔
 ترجمہ بولے سے و بار و الو تم میں کوئی ہے کہ لے آوے میرے پاس و سکا تخت
 پہلے اس سے کہ وہ آدین میرے پاس حکم بردار ہو کہ بولا ایک کس جنون میں
 سے میں لا دیتا ہوں وہ تم کو پہلے اس سے کہ تم اوٹھو اپنے جگہ سے اور میں آؤ
 زور کا ہوں معتبر بولا وہ شخص جسکے پاس تھا ایک علم کتاب کا میں لا دیتا ہوں
 تم کو وہ پہلے اس سے کہ پہر آوے تمہارے طرف تمہارے آنکھ پر چپ دیکھا
 وہ دہرا اپنے پاس کہا یہ میرے رب کے فضل سے ہے میرے جاننے کو کہ
 میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری اور جو کوئی شکر کرے اپنے واسطے اور جو کوئی
 ناشکری کرے سو میرا رب بے پرواہی نیکذات حضرت نبوی مصاحب نے
 اپنے ترجموں میں یا کون اور یا کون کو را کر کے حکم ایک کا وہ میرے پر
 جاری کیا اور صاحبان ان نعمتوں کے شکر گزار تھے اور یا کون لوگوں کا
 نعمت میں وہ کتب شکر گزار ہی کرتے ہیں سو اسے کفران نعمت کے دیکھو

ان دو لون نے لفظ آنا اور آئی ارشاد فرمایا کہ میں ایسا ایسا کرتا ہوں اور
 رنگا اور اوس فرعون باغی اور طاغی نے بھی کہا۔ انا سرنگدہا علی
 دیکھو دو لون انامین کچھ فرق ہے یا نہیں اور جو فرق کہتے ہیں وہ یہ فرق
 ہیں **۵** این انار رحمت اللہ از وقا **۶** ان انار لغت اللہ از قضا **۷**
 لہ کہ اب یہ بات تحقیق کیا جاوے کہ اللہ صاحب نے کون کون سی چیزیں
 اپنے واسطے خاص کر رکھی ہیں کہ اس میں کسی کو شریک نہ کیا چاہئے سو وہ
 باتیں بہت ساری ہیں مگر کئی باتوں کا اس مقام میں ذکر کرنا اور ان کو قرآن
 و حدیث سے ثابت کر دینا ضرور ہے باقی باتیں ان پر قیاس کر کے لوگ سمجھ
 لیں سو **اول** بات یہ کہ ہر جگہ حاضر و ناظر رہنا اور ہر چیز کی خبر ہر وقت
 رکھنی دو رہو یا نزدیک چسپی ہو یا کھلی اندھیرے میں ہو یا آد جاٹے میں آٹا
 میں ہو یا نیچ میں پہاڑوں کی چوٹی پر ہو یا سمندر کے تہ میں یہ اللہ ہی کی
 شان ہے اور کسی کی پریشان نہیں سو جو کوئی کسی کا نام اڑھتے بیٹھتے لیا کرے
 اور دو روز و نزدیک سے پکار کرے اور بلا کے مقابلہ میں اسکی ڈہائی دیکھ
 اور دشمن پر اسکا نام لیکر حملہ کرے اور کسی کا نام کا ختم پڑے یا مشغل کرے
 یا اسکی صورت کا خیال باندھے اور یوں سمجھے کہ جب میں اسکا نام لیتا ہوں
 زبان سے یا دل سے یا اسکی صورت کا یا قبر کا خیال باندھتا ہوں تو وہ میں
 اوسکو خبر ہو جاتی ہے اور اس سے کوئی بات میری چسپی نہیں رہ سکتی
 اور جو مجھ پر احوال گذرتے ہیں غیبے بیاری یا تندرستی کشائش اور رنگی
 مزا اور جینا غم اور خوشی سب کی ہر وقت اسے خبر ہے اور جو بات میرے
 سونم سے نکلتی ہے وہ سب سن لیتا ہے اور جو خیال دوہم میرے دل میں

گذرتا ہے وہ سب سے واقف ہے تو ان سب بالون سے مشرک ہو جاتا ہے
 اور اس قسم کی باتیں سب مشرک ہیں اسکو اشراک فی العلم کہتے ہیں یعنی اللہ
 کا سا علم اور کو ثابت کرنا سو اس عقیدے سے آدھی البتہ مشرک ہوتا ہے
 خواہ یہ عقیدہ اولیا ابنیاء سے رکھے خواہ یہ وشہید سے خواہ امام امام زوے
 سے خواہ ہوت پر ہی سے پہ خواہ یوں سمجھ کہ یہ بات انکو اپنی ذات سے
 ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح مشرک ثابت ہوتا
اقول وبالله التوفیق۔ فقیر کے نزدیک پر سب علم اور اس پر ایمان ہے
 مگر حق سبحانہ تعالیٰ اپنے وسعت علمی سے جب کوئی بندہ مشکل کے وقت نام
 اوس کے حبیب کا زبان پر لاتا ہے اور اوسکو یاد کرتا ہے مثلاً کہتا ہے
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو فی الفور حق سبحانہ تعالیٰ اوسکا کارنا سنکر
 حل مشکل کرتا ہے کما فی حصن الحصین واذا اُمد رث لرجلہ فلیذکر احب الناس
 اکیہ۔ ترجمہ او حبیب سو جاوے یا کون کسید کا پس چاہے کہ یاد کو بہت
 پیارے آدمیوں میں سے طرف اپنی نقل کے یہ سو قوافل ابن سنی نے اور
 ظفر جلیل میں تحت الفائدہ یہ لکھا ہے کہ یاد کرے محبوب کو تاکہ حاصل ہو
 خوشی نزدیک اوسکے پس کئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سب سے زیادہ
 محبوب ہیں کذا ذکرہ العلیٰ اور کتاب فضائل الحبیب اور المحاب میں یہ لکھا
 ہے کہ جب کسی صحابی کا پاؤں سوجانا وہ کلمہ یا رسول اللہ کا کہہ کر پاؤں پر
 طمانچہ مارے تو فی الفور جو بخشنی رفع ہو جاتی یہ برکت اسی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوصف علم وسیع کے اپنے اصحاب
 کو ذکر محبوب ترین کا آدمیوں سے تعلیم فرمایا اور کلمہ احب الناس کا علم

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں ماہ و سرے انبیاء اور اولیاء مثل سیدنا محمد و
 حبیبانی رحمتہ اللہ علیہ وغیرہ الک اور اس جا آنحضرت نے فلید کر امد نفرمایا
 اور اگر یہ وجہ ہوتی جو مولوی صاحب نے فرمائی تو ضرور آنحضرت فلید کر امد
 فرماتے کیونکہ امد صاحب نے اونکو پیدا کیا اور اونکی واسطے ہیجہ ہزار عالم
 ظورین لایا پس امد کو چور کر کہ خالق سب کسے ذکر احب الناس کیوں تعلیم
 قرآن شایہ حدیث مولوی صاحب کے نظر سے نہیں گذری اور کیونکہ
 گذری ہوگی اسلئے کہ مولوی صاحب بڑے محدث مسلم الاجتہاد اس قدر کے
 ہیں مگر اسجاد واسطے او خال سونہین کے زمرہ مشرکین میں اعماض کرتے
 ہیں اور قلم غورہ انصاف ہے جب کہ اونکی شکل یعنی سوجا پائون کا کوڑ
 مارنے سے پائون کو زمین پر رنج ہو جاتے ہی توڑی بڑی مشکلون میں
 انبیاء اور اولیاء کہ وہ نظر الہی اور صد دعون ہیں اتنے نام کا ختم بڑہا کیونکہ
 تو ہی انتشار اور سرع الاثر ہونگا گو وہ نین یا نین اور سننا کتاب سے
 ثابت ہے کتاب مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترجمہ اوس عبارت کا نحو
 للطوائف لکھا جاتا ہے کہ طبرانی حجم صغیر میں حدیث میونسے نقل کرتا ہے اور
 کہا کہ سنائیں نے ایک رات آنحضرت سے یک ایک لبیک تین مرتبہ جس جگہ کہ
 وضو کرتے تھے اور فرماتے تھے نصرت نصرت تین مرتبہ جب باہر تشریف
 لائے عرض کیا میں نے یا رسول اللہ کسی بات کرتے تھے آپ آیاتہا کوئی کہ بات
 کرتے تھے اوسکے ساتھ فرمایا کہ یہ خیر بنی کعب تھی خدا سے کہ حجہ سے مدد چاہتا
 ہے اور کہتا ہے کہ قریش نے مدد دینی کر کے کیا حتی کہ میرے سپرد ڈاکٹ
 اور بعد میں روز کے عمر و ابیہ السلام خدای موچالیں سوار تھے کہ خطبہ

مدینہ منورہ میں آیا آنحضرت کو اوس واقعہ سے خبر دی جو واقعہ ہوا تھا اور آستینا
 اور استنصار کیا اوس وقت آنحضرت اوٹے کپتھے ہوئے چادر مبارک کو زمین
 پر اور فرماتے تھے کہ فقیاب ہنؤ گا جب تک کہ میں مدونہ دوں گا تو اوس چیز
 میں کہ اوس میں اپنے نفس کو مدونہ دیتا ہوں انتہی اس بیان سے یہ بات ثابت
 ہوئی کہ اعانت و نصرت چاہئے نبینا صلعم سے وقت مشکل کے حالت عیبت
 میں بھیج دو رست ہے۔ یہ حال سماعت آنحضرت کا حال حیات میں تھا
 اور نہ سنا آنحضرت کا بعد وفات کے کسی کتاب سے ثابت نہیں بلکہ
 ظاہر اخلاف اوس کے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد
 فرمایا ان اللہ یسمع من نساہ و یالنت بمسمع من فی القیور یہ آیت کریمہ صاف
 وال ہے اس بات پر کہ اللہ جو چاہے اہل قیور سے سناوے پس آنحضرت
 کہ تمام عالم سے اعلیٰ اور اجل ہیں اور اپنے فیمن زندہ موجود ہیں اگر حال
 سے وقوف اور اطلاع پاویں تو ہو سکتا ہے فقط نام لینا انبیاء علیہم السلام
 کا وقت مشکل کے واسطے کفایت حیات کے کافی ہے جیسا سابق مذکور ہوا اور
 وہ شکل عام ہے اس بات سے کہ بیماری ہو یا اور مشکلات ظاہر یا باطنیہ
 اور سر اس میں یہ ہے کہ یہ بزرگوار نظر حق ہیں اور ظاہر منظر سے جدا نہیں۔
 ولعمہ ما قال + مردان خدا خدا انما شدند لیکن زخدا جدا بنا شدند +
 یہ منجزات جو کچھ آپ سے ظہور میں آئے متعلق بذات آنحضرت تھے حالت
 حیات میں لیکن اسرار انبیاء اور دیگر اولیاء کہ صدور کرامت کا اون سے
 بہت ظہور میں آیا جیسے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ و سیدنا شیخ عبدالقادر
 جیلانی کہ یہ لوگ ظلال ذوات ہیں وقت مشکل کے اور وقت حملہ کے دشمن پر

اور اونکی دہائی دیتے بلا کے مقابلہ میں اور تمام اونکا اوٹھتے بیٹھتے لینا اور
 اونکے نام کا ختم پڑھنا یا اونکے صورت کا خیال باندھنا یہ سب داخل تحت
 فلینڈ کر احب الناس الیہ کے ہے کیونکہ ذکر عام ہے کہ زبان سے ہو یا دل سے
 یا تصور و فکر کہ یہ سب بلا کٹا لٹا ہے اور تفصیل اس کے ازالہ اندہ سے
 آشکار ہے ازالۃ الاوسۃ فی تفریق المطامیر الحقۃ من الابیاء والاولیاء
 والیاطلۃ من الطواغیت والاضام وغیرہا جانا چاہیے کہ جو کچھ عالم سیدین
 پہنمان و آشکار ہے یہ سب آثار مبدیہ آثار ہے اور اس بات کا سوا
 دہر یہ کہ سب کو اعتقاد اور قرار ہے اور دلیل اس پر وجود و معارف و اسط
 نبی اور مکان کے کائناتیں علی النصف النہار ہے انہیں سے حضرت انسان
 کہ خلقت انہی احسن التوفیم فی کتاب المبین ہے اور اہل اسلام کو اس پر
 اعتقاد اور یقین ہے اور قرآن سے خلافت اور علی ثابت جیسا کہ سورہ
 بقرہ میں فرمایا رب العزت نے و اذ قال ربک للہم مکنتہ انی جاعل فی الارض
 خلیفۃ اور کہنا او نکا قالوا اتجعل فیہا من یفسد فیہا و یسفک الدما و یخون
 تسبیح محمد کث تقدس لک اور جواب دینا امد صاحب کا او نحو قال
 انی اعلم الا تعلمون یہ اشارہ ہے اس طرف کہ ہم انسان کو ایسا جاسع کما لک
 اور بدرک کلیات و جزئیات ظہور میں لا دین گے کہ منظر اور پر تو ہمارے
 صفات اور اسماء اور افعال کا ہو گا اور ستر تا قدم اور اک خیا نیچہ اسیر حدیث
 جو شکوۃ شریف میں مذکور ہے خلق الد آدم علی صورتہ شد عا دل و
 بیان کامل ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولاد آدم بہت سے منظر حق و جزو
 برکت اور بہت سے معد فیوض و عون ہیں اور کتنے گونگے پیرے

اندھے انجان بے عقل و منظر باطل ہیں قسم اول جیسے انبیاء علیہم السلام
 کہ جملہ مظاہر حق و حرمت جہاں مطلق ہیں کیونکہ جو صفات کاملہ اور اسماء اور
 افعال رب العزت میں موجود ہیں انما اوس کے سب انہیں جلوہ گر ہیں
 جیسے حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ اور سمیع اور بصیر اور کلام کہ یہ
 سب انما اوس کے صفات اور اسماء اور افعال کے ان مظاہر میں موجود
 ہیں بخلاف قسم ثانی کے اور نسبت قسم اول کے بہ نسبت جناب باری کے
 ایسی سمجھنی چاہیے کہ وہ ہمیشہ بجز قیاس و دریاے لاسا حل کے ہے اور
 انہیں سے بعض دریا اور بعض نہار اور بعض جدول اور بعض چشمہ کہ
 یہ سب اتصال اور قرب بحر لاسا حل سے رکھتے ہیں ہر طرح سے حال عامہ
 مومنین کا کہ وہ اتباع اور پیروی صالحین کرتے ہیں اور صالحین اتباع
 پیغمبر صلعم کے اور پیغمبر صاحب اللہ صاحب کے مطیع اور فرمانبردار
 ہیں اور بموجب آیہ کریمہ اللہ ولی المؤمنین کہ وہ سورہ آل عمران میں
 موجود ہے اللہ سب مومنین کا دوست ہے اور پکارنا دوست کا دوست
 کو وقت مشکل کے خوش آتا ہے مثلاً ایک شخص بنیہ صلعم کو پکار کر اپنی عاجزی
 اور معصیت بیان کرے اور اوس سے مدد چاہی تو اللہ فی الفور اوس کے
 حاجت پر مطلع ہو کر حاجت روائی اوس کی کرتا ہے اور یہی معنی میں منظر
 حق اور منظر خون کے کہ اللہ تعالیٰ ان صورتوں میں مشکل اوس کی آسان
 کرتا ہے بخلاف اصنام اور بتوں کے کہ منظر باطل اور شیطان ہیں اور
 اذین شیطان حلول کر کے ایک عالم کو قبایح اور برائیوں میں ڈالتا ہے
 اور راہ راست سے ہٹا کر اکب عالم کو کفر اور شرک میں مبتلا کرتا ہے

نفوذ بالمدن والک اور نسبت انکے بہ نسبت بحر لاساحل کے نسبت چھ اور
 اور کڈ ہے کی ہے کہ وہ قلعین سے بھی کم ہو کہ بعد بڑھنے دریا کے لاساحل
 اور اس کے گھٹنے کی جو کچھ پانی چھڑا کر گڑھوں میں رہ جاوے کہ اصلاً اس
 سے منفعت شرعاً ممکن نہیں کما قال السعدی علیہ الرحمۃ + سیمان جو بزرگ و قدیم
 و جو دیت یہ منفعت چون عدم + اور یہی معنی ہے اس آیت کریمہ کے و
 یعبدون من دون اللہ بالایضہم ولا یشفعہم ویقولون ہولاء شفعاۃ عند اللہ
 قل اتقون اللہ بالایعلم فی السموات والارض سچا نہ و تعالیٰ عاشر کون ہیں
 ایسا منظر قج کے پکار نیوالے تمامہ شرک ہیں نہ مظهر حسین اور زین کے پکارنے
 والے کیونکہ وہ برابر علم خدا کے کسی کے علم کو نہیں سمجھتے اور جو سچے و ہر شرک
 ہے اس بیان سے یہ بات معلوم ہوئی کہ پکارنا عند الشرع و قسم جو ایک
 پکارنا خدا کا کہ وہ حاضر و ناظر ہے سنا اور دیکھتا اور دوسرے قسم خدا
 نداء سے مومنین ہے اللہ کے دوستوں کو جیسا ابھی گذرا والا لازم آوے گا کہ انبیاء
 کا پرہیزگار اوس میں پکارنا بنی کا موجود ہے جیسا آئندہ آوے گا شرک فی العبادۃ
 اور وہ اصلاً جائز نہیں فافہم اور طہر جلیل میں ہے وان ارادعونا فلیقل
 یا عباد اللہ اعینوہ یا عباد اللہ اعینوہ یا عباد اللہ اعینوہ ترجمہ اور جو چاہے
 مدد فی اللہ تعالیٰ کے جانب سے کسی امر میں پس چاہے کہ کھے اسے بند
 خدا کے مدد کر و میرے اسے بند و خدا کے مدد کر و میری اسے بند و خدا
 کے مدد کر و میری نقل کے یہ کھیرانی اپنے فائدہ میں فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جب کوئی چیز کم کرے یا چاہے مدد اور حال یہ کہ وہ ایسی زمین
 من سو کہ کوئی نہیں شین اوسکا نہیں ہے پس چاہے کھے یا عباد اللہ اعینوہ

پس اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ ہم نہیں دیکھتے کذا ذکر العلیٰ والفخر
 یعنی یہی طرح ذکر کیا علیٰ اور فخر نے وقد جرب ذالک ترجمہ یعنی تحقیق تجربہ
 کیا گیا ہے یہ امر نقل کی ہے پھر الیٰ نے فائدہ پہنچ قول راوی کا ہے
 اور یہ کہ شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کی ہے کہ یہ حدیث حسن
 ہے اور محتاج بہین طرف اس کے تمام مسافر اور شاخ سے روایت کی
 گئی ہے کہ یہ تجربہ ہے اس مقدمہ میں اور نزدیک ہے ساتھ اس کے
 فتح مقصود پر یہی طرح ذکر کیا ہے فخر اور علیٰ نے اور پہلے اس کے
 ظفر جلیل شرح حص حصین میں لکھا ہے واذا تقلت واسۃ غلیظۃ او
 اعینونی عباد اللہ حکم اللہ ترجمہ اور جب بہاگ جاوے جاوے کسی کا
 پس چاہیے کہ پکاری ہو کہ پیسے اسے بند و خدا کے نقل کے یہ بزار نے
 ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے اس کے ساتھ لفظ حکم اللہ کا بھی
 زیادہ نقل کیا ہے لیکن سو قوافی یعنی یہ قول ابن عباس کہ ہے قارہ
 مرا و بندون خدا سے رجال الغیب ہے ابدال یا ملائکہ یا مسلمان جنات
 ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب
 بہاگ جاوے جاوے کسی کا جنگل میں سے چاہیے کہ کہو یا عباد اللہ اصبروا
 یا عباد اللہ اصبروا یا عباد اللہ اصبروا یعنی اے بندگان خدا رو کو اس کو
 پس تحقیق اللہ کے بندے زمین میں ہیں کہ روکتے ہیں او نکوٹیں ایک
 بزرگ سے منقول ہے کہ جانور اور نکاہاگ گیا اور وہ یہ حدیث جانتے
 تھے او نہون نے یہ کلمے کہے فی الحال اللہ تعالیٰ جانور اور نکاہاگ پر لا یا کذا
 ذکر العلیٰ والفخر اور یہی اس استعانت میں عباد اللہ سے یہ ہے کہ یہ

سب مظاہر عیون اور استعانت ہین جیہ تفصیل سکی عنقریب دیگی
 ورنہ حق سبحانہ تعالیٰ حقیقتہً قضائے حاجت بندگان کی خود کرتا ہے
 فقہ کس بیان احادیث سے تدا ہے بندگان خدا وقت مدد اور قضاء
 حاجت کے صحیح اور درست ٹھہرے اور شیخ عبدالحق محقق دہلوی نے
 شرح فتوح الغیب میں لکھا ہے واما مداد و اعانت بعضہ از خواص
 کمال اولیاء را بوجہ و حیات معنوی باقی است سے قدما ت قوم و ہم
 فی الناس احیاء نہ ہرگز نمیرد انکہ دلش نرزدہ شد عشق پختہ است
 بر جریدہ عالم دوام ماو این امر محقق است نزد ارباب طریقت
 و اہل کشف و در قواعد و احکام شریعت چیزے منافی آن نیست
 و در مواضع دیگر درین مقام زیادہ بر این کلام واقع شدہ و در اینجا
 کہ محل گفتگو نیست انقدر بس است و این سخن و بر اولیاء است اما انبیاء
 صلوٰۃ اللہ علیہم علیہم بحیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف
 اند و اینجا سخن نیست جبکہ یہ بات ثابت ہوئی جانا چاہیے کہ خدا کے حبس
 قسم ہین اول یہ کہ عبادت مع اللہ ہو جیسا کہ طریقہ بت پرستوں کا
 ہے اور یہ شرک ہے کیونکہ وہ منظر باطل اور شیطان ہین ہو و سر
 یہ کہ مذاہب الاستشفاع اور یہ مشروع ہے اس واسطے کہ انبیاء اور
 اولیاء منظر حق اور رحمن ہین جیہ کہ عنقریب بیان استشفاع میں
 آویگا تیسرا یہ کہ مطلق نہا ہو اگر نظر استمداد ہے تو جائزہ اگر نظر کے
 ہے کہ وہ حاضر و ناظر بر ابر خدا کے ہین تو یہ بھی شرک ہے اور بار
 پر بر خدا کے نکلنے اور اعتماد اوس غیر ہو تو حرام ہے جیسا حاکم الترمذی

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بذیل آیہ وایاک نستعین زیر تحریر فرمایا ہے کہ استعانت از غیر لو جبہ کہ اعتماد بران غیر باشد و اور انظر عن الہی ندانہ حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اور اسکے از مظاہر عن و است و نظر بکارخانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ و ران ہنودہ بغیر استعانت ظاہری نماید و دراز عرفان بخوابد بود و در شیع نیز جایز و روا است و انبیاء الہی این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیرت بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر اور سابق حدیث خلق امد آدم علی صورتہ سے معلوم ہوا کہ انبیاء اور اولیاء کرام مظاہر حق ہیں اور ظل جس بقدر امکان حق سے جدا نہیں اور یہ سب وسیلہ ہیں و سطح جریان فیوض کے لطایف سالک پر اس واسطے کہ سلوک طریق اور راہ بدو رفیق کے ممنوع اور عریش شکوۃ میں موجود ہے اس طرح سلوک طریق میں باطن بلا وسیلہ ممکن نہیں کیونکہ راہ پر خطر ہے اور شیطان راہ زن اور صواب خیالیہ ان حضرات کے باعث اس و امان مگر شیطان سے ہے اور کہہ اوس میں خرج نہیں اور وسیلہ موجب فلاح و دستگاری سالک کا ہے کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ و جاد و فی سبیلہ نفلکم تقولون چنانچہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی نے کہ عہد اور معتبر عند الغیر یقین ہیں ان امور کو ہایز کر کہا و نیز بیان مظاہر حق اور باطل سے جو کچہ آئندہ مولوی صاحب نے لکھا وہ بھی صاف باطل ہو گیا اور عدم تفرقہ باعین اولیاء اور انبیاء اور امام اور امام تراوسے اور بہوت پر ہی کے باعث اس کا بے ادبی اور کئے امتیاز سے ہے باعین مظاہر حق اور باطل کے اور امد کے براہ عمل

اولیاء اور انبیاء کا اصلا ہونہیں کتاب ہے کیونکہ علم حق سبحانہ تعالیٰ کا مالک
 اور اصلی ہے اور آنحضرت کا علم بلغیر اور غلط ہے و نیز سابق لکھا کہ امارت
 امارت کے اور ظن ال اور عکس صاحب ظل کے کب اوس کے برابر ہو سکتے ہیں
 اور تعظیم اور تکریم ان حضرات کے باعتبار نظریات اور ظلیت کے خود وحی
 سے ثابت ہے اور اکرام ظل عین اکرام ذی ظل ہے اور امانت ظل عین امانت ذی ظل ہے
 کما فی مشکوٰۃ فی کتاب الامارۃ عن ابن عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 السلطان ظل اللہ فی الارض روایت ہے ابن عمر سے تحقق صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا تحقق بادشاہ اللہ کا ہے زمین میں اور روایت زیادہ ابن
 کسب میں یہ ہے سن امان سلطان اللہ فی الارض امانہ اللہ یعنی جس
 شخص نے امانت کی بادشاہ اللہ کے جو زمین ہے تحقق رسوا کر کیا و سکو
 اللہ تعالیٰ پس انبیاء اکرام خصوصاً نبینا صلعم کہ سلطان عین اور دنیا کے عین
 او کی تعظیم اور اکرام عین تعظیم و تکریم حق تعالیٰ کی ہے اور او کی امانت اور
 رسوائی یا عیث امانت اور رسوائی امانت کرنے والے کے کہ اللہ کو بڑا کرے گا
 ازلہ ثانیہ ما بقی من الالہ الا پرشیدہ نہ ہے کہ جو کچھ فقیر نے اس کتاب میں و رہا باب
 اکرام و تعظیم انبیاء علیہم السلام کے مثل احاطہ علمی و قدرت اور ارادہ و سمیع
 اور علم غیب اور انصال ثقیل اور ضرر اور شفاعت غلطی وغیرہ کے بیان کیا
 اور او کا جارجہ ثبوت اور اولیاء اللہ کا جارجہ ولایت ہونا اور بطور کشف
 و کرامت کا اون سے مقصود ان سب سے نفرتہ باین مظاہر حقہ اور باطلہ
 کے ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جب ان حضرات میں کمالات صوریہ و مضمونیہ
 ثابت ہوں تو یہ سب برابر خدا کے ہو گئے تاکہ اس سے شرک لازم آوے

اور انہی جنک حضرت کی امت میں سے کسی نے اللہ کا بیٹا کہا اور نہ انحضرت کو
 الوہیت میں شریک کیا جیسا یہو نے حضرت عزیز کو ابن اللہ کہا اور نصاریٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ کہا یا ان فرقہ نصیریہ نے البتہ حضرت علیؑ کو
 وجہ کہ کو اللہ کہا اس طور پر کہ روح اللہ نے حلول کیا حضرت علیؑ میں یہ
 ہو گئے اللہ یہ فرقہ البتہ مشرک اور کافر ہے کسی کو اس میں شک و شبہ
 نہیں اور باقی فرقہ امامیہ جو کچھ بدعت مثل نقل و نشہ حضرت سید الشہداء
 حضرت امام حسن و حسین علی نبینا وعلینا الصلوٰۃ والسلام کے ظہور
 میں لائے باعث صدور جبرائیم و معاصی کے ہوئے و نیز بعض افعال میں
 مثل حبہ مرکب حرام نہ یہ کہ داخل شرکین ہوئے کہ انکی نجات کی طرح
 ممکن نہیں و نعم ما قال سے خبک ہفتاد و دو ولایت ہمارا عذر ہے *
 چون ندیدہ حقیقت ہے افسانہ زودہ جیسے نقل و نشہ بدعت ہے اسطرح
 مدار صاحب اور سالار صاحب کے جہنم کے کفر کر کے اور اراک کے
 جہو ہی قبر بنائے اور ہر سال انکی شادی کرتا یہ سب بدعت ضالہ ہے
 مرکب ان امور کا مرکب فعل حرام ہے ازکبات ان امور سے اجتناب
 ضرور ہے نہ یہ کہ مرکب ان معاصی کے مشرک ہیں اور ابدالاباد جہنم
 میں رہیں اور یہ جزا اس شرک و کفر ہے جیسا اللہ صاحب نے سورہ
 شعراء میں ارشاد فرمایا یوم لا یشفع مال ولا بنون الا من اتى اللہ قلب
 سلیم و اذنت المجنبۃ للمتقین و برزت الجحیم للغاوین و قبل ہم انما تمہد
 سن دون اللہ لی نصر و کم او یقصر و ان فلکیم کو انہما ہم و الغاوان و جنود
 ابلیس جہنم قالو و ہم قریب یقصر و ان فلکیم کما نفی طفل مبین او

تسو کلم برب العالمین و ما اضلنا الا لجرمکون فالتاسن شافین لا
 صدیق تخلیسم ولوان لنا کره فثکون سن المؤمنین - ترجمہ جس دن نہ کام
 آوے کوئی مال اور پیسے مگر جو کوئی آیا اللہ باس دل خپکا لیکر اسکا تفسیر نفی
 میں یہ لکھا ہے کہ مراد قلب سلیم سے دل خالص ہے شرک و شک سے
 لیکن گناہ پس نہیں کوئی خالصے اوس سے اور کہا بغوی نے یہ قول اکثر
 مفسرین کا ہے اور کہا سعید ابن مسیب نے قلب سلیم ہی قلب صحیح ہے
 اور وہی قلب سوس ہے اس واسطے دل کا قیام و رفاق کا مریض ہے
 کہا قال اللہ تعالیٰ فی قلوبہم مرض انتہی اور قریب کیجا بیگی جنت واسطے
 بہرہیزگاروں کے اور نظام کیجا بیگی و وزخ واسطے کافروں کے اور
 کہیگا واسطے اوسنے کہا ان ہے وہ تنکو تم پوچتے تھے سول اللہ کے آیا
 روکتے ہیں وہ تنکو مذاب سے یا بدلے سکتے ہیں یعنی جمع کیے جاویں گے
 و وزخ میں وہ سب شیاطین اور سب لشکر شیاطین کے کہیں گے گمراہ
 شیطان کے اور حال یہ کہ وہ سچ اوس کے جملہ کئے ہوئے سب بندہ
 سجدوں کے قسم ہے اللہ کی مقرر قسم تھے صحیح مگر اسی میں وقتیکہ ہم گفتے
 تھے تنکو رب سارے عالم کا اور عبادت کرتے تھے ہم تنکو اور نہیں گمراہ
 کب تھا تنکو مگر شیاطین نے پس نہیں ہے واسطے ہمارے کوئی شفاعت
 کرنے والا ملا کہ اور نہیں اور یونین سے اور نہ کوئی دوست محبت کریگا
 سو کی طرح تنکو پھر جانا ہو تو ہم یون ایمان والوں میں اس تفسیر سے یہ
 بات معلوم ہوئی کہ قلب سلیم عبارت ہے اوس قلب سے کہ خالص ہو شرک
 اور شبہ سے اور اسی کو سوس کہتے ہیں لیکن گناہ سے کوئی بشر خالی

بہنیں اور یہ بھی بات معلوم ہوئی کہ مراد برابری کرنے سے یہ ہے کہ دونوں
 نے سن و دن اللہ تعالیٰ رضام کو پروردگار تمام عالم کا سرایا تھا اور کوئی
 سو من اپنے عقلمین کو پروردگار تمام عالم کا نہیں کہتا بلکہ او کو واسطہ
 و ریمان اپنے اور و ریمان پروردگار کے بھناتے کیونکہ اللہ جل شانہ
 کمال مرتبہ بلند می بین ہے اور انسان کمال مرتبہ ہے بین پس ایک
 شخص و ریمان خلق کے ایسا چاہے نہ وہ کامل کہل ہو کہ اوس میں
 جوت بلند می اور پستی و دونوں ہوں اور وہ نہیں مگر انبیاء کرام علیہم
 السلام ہیں خصوصاً نبیائے صلعم کہ جامع صفات کاملہ تھی اور جو صفات
 ہر آدمی خواہی اور انبیاء علیہم السلام میں تھیں وہ سب ذات بایرکات
 میں مجتمع ہوئیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حکام صوری و معنوی
 اللہ رب العزت سے ملحق بالقبول کرتے اور اپنی امت کو بحکمت شایعیت
 بشریت کے تعلیم فرماتے اور حصول ان دو نوعیت پر آیہ قرآنی اور
 حدیث گواہ اور شاہد عادل ہے لیکن آیہ قرآنی قل انما ابشر علیکم
 یوحی الی الخ اور حدیث است کا مدکم عند ربی اس امر پر دلالت ہے پس
 ذات بایرکات آنحضرت صلعم کے واسطے حصول فوائد صوری و معنوی
 کے کافی و کافی ہے کیونکہ اکثر صحابہ کرام جو حضرت کی خدمت میں شرف
 ہوتے انقطاع کلی دنیا و مافیہا سے حاصل ہوتا کہ اس زمانہ میں اور کو
 چلہ میں حاصل نہیں پس یہ بات ثابت ہوئی کہ حضرت جامع صفات بشریہ
 اور ملکیت کے تھے اور جیسا ذات بایرکات آپ کے بموجب آیہ کہ
 و ما یرسلناک الا رحمۃ للعالمین واسطے تمام عالم کے سرانجام رحمت ہی

اسی طرح اسم شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا اور آخرت میں باعث نجات اور راسخ و کمان ہر غم و الم اور و افح بلیات و حل مشکلات کا ہے اور جب آنحضرت صلعم رحمت تمام عالم کی ہوئی اور رحمت اللہ علیہ کے بموجب آپؐ کو یہ ان رحمت اللہ قریب من المحنین قریب سے ساتھ نیک کاروں کے ہیں لیکن حضرت صلعم ساتھ نیک کاروں کے قریب ہیں نہ بعید بخلاف مظاہر باطلہ کے کہ اوس کے تفصیل سابق گذرے کہ ان کو کوشل حقیر سمجھنا چاہیے کہ وہ رحمت حق سے بعید ہے کہ کیوں اودن کی ذات سے قطع دنیا و آخرت کا اصلا تصور نہیں اور حضرت رب العزت سے کہیں گے کہ اگر پریم و نیامین جاتے تو ایمان لائے ہذا ہوا الفرق بین الاشیاء الاولیاء و الاغنام و عابدیم اور جس نے یہ فرق نہ کیا پس وہ داخل تحت اس آیہ کریمہ کے ہوا یا اهل الکتاب لا تعلموا غیر الحق ولا تتبعوا اہل قوم قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیرا و اضلوا عن سبیل السبیل اس بیان سے معلوم ہوا کہ انسان بجمہت صدور حراسم و عصیان کے بعید اور وہ حضرت رب غفور ہے اور بموجب آیہ و نحن اقرب الیہ من جبل الورد کے حق سبحانہ تعالیٰ بہت قریب ہے اور کیا خوب کھلنے والے سے دوست نزدیک تر از من ہیں ست بند وین عجب ترکہ من از روی و درم نظر اسی بعد اور دوری کے واسطے رسول صلعم اور اون کے اہلیت کا ضرور ہوا اور یہی ہے وہ عالمین کہ بدوین و دور و کے و اما در میان آسمان اور زمین کے معلق ہوتی ہے اور جو عافہ میان دور و کے ہو وہ قبول اور منظور رب العزت کے ہوتی ہے و نیز بیان

حدیث منطلکہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تصور راوہ برزخ ان حضرات کا اور
 انکے ناموں کا عند اندک و تحریر لطائف ملاک الہام ہے کمالاً یقینی علی
 اہل العلم والہدی۔ قولہ دوسری بات یہ کہ عالم میں راوہ سے تصرف کرنا
 اور رایتا علم جاری کرنا اور رایتی خواہش سے مارنا اور جہان راوہ میں کے
 کشائش اور تنگی کرنی تہذیب است و بہار کر و نیافتہ است و سہ اقبال
 اور او بار و نیامراوین پوری کرنی حاجتہن پر لانی بلائین ٹالنی شکل میں
 دست گیر ہی کرنی ہوسے وقت میں کام آنا یہ سب اللہ کے شان ہے
 اور کسی اولیا، انبیاء کے پیر و صاحب کی بہوت و برہمی کی یہ شان نہیں
 جو کوئی کسی اور کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مراد میں مانگے
 اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اسکی منتیں مانے اور مصیبت کے
 وقت اسکی پکارے وہ مشرک ہو جاتا ہے اسکو اشراک فی تصرف
 کہتے ہیں یعنی اللہ کا ساتھ تصرف کسی کو ثابت کرتا محض شرک ہے یہ خواہ
 یوں سمجھے کہ اللہ ہی نے ایسی قدرت اسکو بخشی ہے خواہ ان کا سون کی
 طاقت اسکو خود بخود ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے اقول و ما اللہ
 المتوفیق اللہ کے برابر علم یا تصرفات کسی اور کے واسطے ثابت کرنا
 بے شک شرک ہے کیونکہ اعطاء علمی اللہ کے برابر کسی کو نہیں ہے مگر جبکو
 بقدر تصرف اور علم عطا کیا اور چاہا کسیکو بہت اور کسیکو تھوڑا بقدر
 چاہا پس آیت قرآنی سے ثابت ہے چنانچہ شروحات قبول آئندہ میں
 جواب اسکا دیا جاوے گا قولہ تفسیری بات یہ ہے کہ بعض کام تعظیہ کے اللہ
 نے اپنے لیے خاص کیے ہیں کہ انکو عبادت کہتے ہیں جیسے عبادہ اور رکوع

کرنا اور رہا تہہ باندہ کھڑے رہنا اور نام بر مال خرچ کرنا اور اوس کے
 نام کار و زہ رکھنا اور اوس کے گھر کے طرف دور تو ورسے قصد کر کے
 سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر لینا کہ ہر کوئی جان لیوے کہ یہ لوگ اس
 گھر کی زیارت کو جاتے ہیں اور اس لئے میں اوس مالک کا نام کارنا اور
 نام مقول باتین کرنے سے اور شکا سے بچنا اور اس قید سے وہاں جا کر
 طواف کرنا اور اوس گھر کے طرف سجدہ اور اوس کی طرف جاتو رہنا
 اور وہاں منتین مانتی اور اوس پر غلاف ڈالنا اور اوس کی چوکت کے
 آگے کھڑے ہو کر دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین و دنیا کی مرادین
 مانگنی اور ایک بہتر کو پس و نیا اور اوس کے دیو اسے اپنا سونہ اور
 جیاتی ملانا اور اوس کا غلاف بکڑ کر دعا کرنی اور اوس کے گرد روشنی
 کرنی اور اوس کا چارونکر اوس کی خدمت میں مشغول رہنا جیسے جہاڑ و دینی
 اور روشنی کئی فرشتے بھیجنا یا بی بی ملانا و مقوا و غسل کا سامان لوگوں
 کے لیے درست کرنا اور اوس کے کنبوں کے پانی کو تبرک سمجھ کر بیابان
 ڈالنا آپس میں باندھنا غلیبوں کے واسطے لیجا نا رخصت ہونے وقت اونٹے
 بادوں جلنا اور اوس کے گرد و پیش کی خجیل کا ادب کرنا یعنی وہاں کار
 نہ کرنا و رخت نہ کاٹنا گھاس نہ اوکھاڑنا سواشی نہ چوگانا برب کام ہر
 نے اپنی عبادت کے لیے اپنے بندوں کو تباہ ہیں نہر جو کوئی کسی بیرو
 پیغمبر سے یا بھوت و پری سے یہ سنا کرے یا کسی کی سچی یا بھولی قبر کو
 یا کسی کے تھان یا کسی کے جگر کو یا کسی کے مکان کو یا کسی کے تبرک کو
 یا نشان کو یا تابوت کو سجدہ کرے یا رکوع کرے یا اس کے نام کا سوترا

رکھے یا وہاں ہاتھ ماندہ کر کھڑا ہوئے التجا کرے مراد میں مانگے یا جاوے
 چڑھاوے یا ایسے مکان میں دوڑو دھتے قصد کرے جاوے یا وہاں
 روشنی کرے غلام ڈالے جاوے چڑھاوے اونچے مام کی چٹری کھڑی
 کرے اونکی قبر کو بوسہ دیوے نور چیل چھلے اوپر شاہ مینا نہ کھڑا کرے
 رخصت ہوئے وقت اونے یا اون چلے جو کہٹ ٹھو بوسہ دیوے
 وہاں چھاوے شکر بیٹھے ایسے سفا سون کی گرد و غبار کے خجل کا ادب کرے
 اور ایسی قسم کی باتیں کرے سو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے اسکو شرک
 فی العبادہ کہتے ہیں اللہ کی سی تعظیم کسی اور کی کرے یہ یوں سمجھے کہ یہ
 انہی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ انکی اس طرح کی تعظیم کرنے
 سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت سے اللہ شکنین کہوں
 دیتا ہے اس میں ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے چوتھی بات یہ کہ اللہ حساب
 نے اپنے بندوں کو سکھایا ہے کہ اپنے کاموں میں اللہ کو یاد رکھیں
 الی قولہ ان چاروں طرح کے شرک کا صریح قرآن و حدیث میں ذکر
 ہے اس لیے اس میں باخ فصل مقرر کی ہیں اقول دیا اللہ تعالیٰ
 جواب شرک فی العلم والتصرف والعبادۃ والعاوۃ کا بخوف طوالت
 رسالہ اور بلحاظ اوسکی تکرار کے اچھا چوڑا گیا افشاء اللہ تعالیٰ مفضل
 آئندہ جو مولوی صاحب واسطے اثبات مدعا کے لاجواب دونا جائیگا فلنظہر
 قولہ پہلی فصل مجھے نہیں شرک سے یعنی اس فصل میں مجمل شرک کی الی
 کا ذکر ہے قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون
 ذالک لمن یشاء ومن یشکر لاجد فضل غلام لاجیدا ترجمہ نما اللہ تعالیٰ

نے سورہ شاریہ میں بتلایا کہ نہین جنتا یہ کہ شرک ہٹا کر اس کا
 اور خشتاب ہے ورنہ اس سے جھکنا یا سہ سے اور جس نے شرک ہٹا دیا اللہ کا
 سوئے شک راہ ہوا دو پہنک کر اقول و یا اللہ لتوفیق یہ
 سب است و بجائے کہ یہ یقین مان لینا چاہئے کہ مخلوق بڑا ہوا چھوٹا وہ
 اللہ کی شان کی لگے چار سے بھی ذلیل ہے الخ اقول و یا اللہ لتوفیق پوشیدہ
 نہ یہ بات کہ دعویٰ مولوی صاحب کا باطل اور بلا دلیل اور دروغ ہے
 فروغ ہے اس واسطے کہ کوئی دلیل تو ہی کتاب اللہ و کتاب الرسول سے
 نہیں لائے کہ شاہ مطلوب دس سے انغوش میں آوے اور فقیہ کے نزدیک
 خلاف پرہیز اور برہان حدیث اور حضرت قرآن سے موجود از الجملہ ایک ہے
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ الم نشرح میں
 ارشاد کرتا ہے کہ رفعتا لک ذکرک و مولوی صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے بذیل اس آیت کے لکھا ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بلند کیا ہے
 تمہارے ذکر کو کہ جامعیت تکوین میں رتبہ میسر ہوئی کہ ظل مرتبہ الوسیۃ کا ہوا
 تو اور اسی جامعیت منفرد اور طاق برآیا تو اب چھکوساتہ اللہ کے یاد کرتے
 ہیں مثلاً کہتے ہیں اللہ و رسول نے ایسا فرمایا کہ واجب اطاعت ہے اور علیہ ہذا
 القیاس و حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت نے جبریل علیہ السلام
 پوچھا کہ میرے ذکر کو کس طرح بلند کیا ہے حضرت جبریل نے کہا کہ آپ کے ذکر کو
 اپنے ذکر کے قریب کیا ہے اذان اور اقامت اور التحیات اور خطبہ اور کلمہ طیب
 اور کلمہ شہادت اور امر اطاعت میں جیسا کہ الطیبو اللہ و الطیبو الرسول اور حجت
 معصیت میں جیسا کہ وَ مَن یَعْصِ اللہَ وَ رَسُوْلَهُ فَاِنَّ لَہٗ نَاجَیۡمًا

خَالِدٍ فِيهَا ابداً اور جس جگہ ذکر الہ کا ہے ذکر رسول مقبول کا بھی ہے مگر
 آخر ان میں صرف لاء الہ اور وقت ذبح کے صرف بسم اللہ اور وقت عطسہ
 صرف الحمد کہتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ سورہ والضحیٰ میں آپ کی شانیں ارشاد
 ہو ہے وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ذُرِّيَّتًا عَنِّي تَحْقِيقٌ قریب ہے عطا کریگا ملک و رب
 تمہارا کہ راضی ہو جاوگی اور شرح اسکی جو کچھ حضرت شاہ صاحب نے بذیل اس
 آیت کے لکھا ہے جواب آئندہ میں آویں اسجا منتظر رہنا چاہیے اور از انجملہ
 یہ ہے کہ اللہ صاحب نے پارہ ساقول میں آپ کی شانیں ارشاد کیا فَلَنُوَلِّيَنَّكَ
 قَبْلَةً تَرْضَاهَا یعنی پھر نیگے ہم واسطے تیری یک قبلہ کو کہ اوس سے راضی ہو جاوگا
 تو اور سولہ اسکے ثابت سے شواہد اور دلائل حضرت قرآن میں مذکور ہیں بشرط
 اختصار کیا اور حدیث میں آپ کی شانیں ارشاد ہو کہ لَوْ كَا كَمَا خَلَقْتُ
 اَكْلًا فَلَا كَ یعنی اگر نبوتی ذات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ پیدا کرتا میں آسمان
 وزمین کو اس یا اسے یہ بات ثابت ہوتی کہ تمامی انبیاء بموجب آیہ فضلنا بعضہم
 علی بعض ایک دوسرے سے چھوٹے اور بڑے ہیں مگر ان سب میں ترتیب دنیا صلی
 اللہ علیہ وسلم کا افضل و اعلیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظل مرتبہ
 الوہیت ہیں اور اس سے یہ بات ثابت ہوتی کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ اور نبی
 خوشنودی کا ڈھونڈنے والا ہی رسول ہے انکے اور انبیاء کرام اوسکی خوشنودی ہو سکے
 میں کیونکہ حضرت ابراہیم کو اللہ صاحب نے خلیل کا خطاب دیا اور حضرت حبیب کا
 اور یہی فرقہ ہے مابین خلیل اور حبیب جو ادب بر بیان ہو واجب غفلت اور عزت اور
 بزرگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین مخلوق کے بمنزلہ وزیر کی شہنشاہ ہے
 ہوا اور مقام خود عبارت اسی سے ہے اور جو شخص ظل خدا ہو اللہ اوسکی

رضا جوئی کرے اور جو باعث ایجاد عالم ہوا اسکے مقابلہ میں ایسا کلام کرنا کہ ہر
 مخلوق اللہ کی شان کے لگے چار سے ذلیل ہے باعث خسران و حرمان ہے لغو و
 بالہد سن ذلک یہ جواب اوس تقدیر پر ہے کہ اگر مراد شان سے غرت اور بزرگی
 ظاہر قول مولوی صاحب سے کہ وہ چار سے ذلیل ہے یہی مفہوم ہوتا ہے اور اگر مراد
 شان سے فعل و کام ہو کہ معنی لغوی اوس کے یہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ الرحمن
 میں ارشاد فرمایا ہے کہ کُلُّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ یعنی ہر روز الٰہیج ایک کام کے ہر
 یعنی کیکو مارتا ہے کیکو جلاتا ہے اور کیکو تخت پر بٹھلاتا ہے اور کیکو تخت سے
 اوتارتا ہے وغیرہ ذلک غرض کہ جو امور دنیا میں ظہور میں آتے ہیں اور آونگے اور جو
 امور بعد مرگ کے قبر سے لیکر تاحشر و نشر و ثواب و عقاب جو کچھ ظاہر و آشکارا ہو سب
 اللہ ہی کی شان ہے اور موت اس قول کا وہ ہے جو تفسیر مخفی میں نقل کیا سیّدان
 دارانی سے اس آیت میں وَقَالَ سَلٰمًا لِّلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فِیْ هٰذَا الْاٰیَةِ کُلُّ یَوْمٍ لَّہٗ
 اِلٰی الْعِصْبَہِ بَرٌّ جَبَلٌ یُّدَّیْکَ ترجمہ یعنی کہا سلیمان دارانی نے کہ ہر دن اللہ صاحب کو
 پر نسبت ہے بندوں کے نکوئی جدید اور تازہ ہے اب مولوی صاحب اللہ جل شانہ کی پہلی
 بر جدید کو ملاحظہ کریں اور نیز حدیث اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰہُ نُوْرًا کُوْمِی بَیْنَ ظُہْرِیْنِ
 تو یہ بات معلوم ہو جاوے گی کہ شان ظاہر میں نہ ظہر کے معلوم نہیں ہوتی کس واسطے کہ
 جب تک مظہر ظہور میں نہیں آبا شان اوسکی پر وہ کتمان میں تھی واجب دل نور محمدی پیدا
 ہوا اور شمع شان اوس نور کا ہر انب تمام مخلوق میں ظاہر ہوا تو یہ شان محمدی عین اللہ
 کی ہے اور تو میں اوسکی تو میں خدا و دل اور تو میں درد تو منکی کفر اور زندہ ہے کالائقی سے
 اہل اعداء اور کیا اچھا کہا ہے کہنے والے سے جو ان شان الہی بنام و بی سعاد اللہ کہ دامن حلیم از دست
 اللہ ہے تو میں تو میں کہ امید معنی تو پیدا و شکر میں کیا و دراصل اللہ عظیم میں نہ پریشان اور

اپنے تین دین و دنیا میں ایسی باتوں سے درطہ ہلاکت میں نہ ڈالیں کہ آدمی میں بڑے سے
 بڑا عیب یہ ہے کہ اپنے بڑے دوست بے ادبی کرے اقول وباللہ التوفیق سبحان اللہ
 مثل مشہور ہے کہ حق پر زبان جاری ست اس مقام پر خود مولو صاحب کی زبان سے
 حق جاری ہوا کہ اپنی بیرون کی نسبت بڑی بے ادبی کی اس سے بڑھ کر کوئی بے ادبی ہوگی
 کہ جو کچھ کفر تک پہنچے وھل هذا الا اتباع التفسیر وھو اقولہ اخرج
 الشيخان عن ابن مسعود قال قال رجل یا کر سؤل اللہ ائی الذنب
 اکبر محمد اللہ قال ان تدبحوا اللہ نذ اوھو خلقا مکسکوتہ کے باب الکبار میں
 لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ ابن مسعود نے نقل کیا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ
 کون سا گناہ سب سے بڑا ہے اللہ کے نزدیک فرمایا یہ کہ پکارے تو کسی کو اللہ کی طرح کا
 بھر کر حالانکہ اللہ ہی نے تجکو پیدا کیا نہ تہ یعنی کہ جیسا اللہ کو سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ
 حاضر و ناظر ہے اور سب کام و سکے اختیار میں ہیں اور شکل کی قوت بھی سمجھ کر اس کو پکارتے
 ہیں سو کسی اور کو اس قدر حکما سمجھ کر پکارتے پکارنا چاہیے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے
 اول تو یہ کہ یہ بات خود غلط ہے کہ کسی کو یہ حاجت بر لا انکی طاقت ہو یا ہر جگہ حاضر
 و ناظر ہے دوسرے یہ کہ ہمارا جب خالق اللہ ہی ہے اور اس نے تجکو پیدا کیا تو تجکو ہی چاہیے
 کہ اپنے کاموں پر اس کو پکاریں اور کسی سے تجکو کیا کام کیا اس کو ندا دین جیسے کوئی ایک شاہ
 غلام ہو چکا تو وہ اپنے پر کام کا علامہ اس سے رہتا ہے دوسرا وہ شاہ ہے ہی نہیں
 اور کسی چوڑی چار کا تو کیا ذکر اقول وباللہ التوفیق اور یہ یہ کہ جیسا کہ اللہ
 سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر الخ کوئی مسلمان اپنے بڑے کو غیر متون یا پیر نسل اللہ
 حاضر و ناظر نہیں جانتا اور نہ اس کو حاضر و ناظر جان کر پکارتا ہے بلکہ اپنی دعائیں بوسلیم
 انبیا و اولیا وغیرہ بزرگان دین کی اللہ ہی سے مانگتا ہے ان اگر کوئی ایسا کرے تو

بیشک وہ مشرک ہے جیسا تفصیل اسکی ازالہ سابقہ میں گذری اور ہر چند کہ خالق ہمارا
 اور تمام عالم کا اللہ ہی ہے مگر ہماری غلامی اور انکی غلامی میں بہت بڑا فرق ہے
 کہ اوں کو ہر ایک ادنیٰ و اعلیٰ و جابل و عالم خوب بوجھتا ہے مثال و سکی ایسی ہے کہ
 ایک شخص کے بہت سے غلام ہیں مگر بعض بعض غلام ایسے ہیں کہ مولیٰ انسے اٹھتی
 ہے اور وہ مولیٰ سے اور بہت غلام ایسے ہیں کہ انسے ایسی رضا و خوشنودی
 مولیٰ سے نہیں ہر چند کہ نسبت غلامی میں سب برابر ہیں مگر بعض کو بہ نسبت آقا کے
 وجاہت اور قبولیت ظاہر ہے اور بعض کو نہیں اور جسکو نہیں وہ بوسیلہ انکے
 دعا مانگتا ہے اور اس سے فی الفور مطلب اسکا حاصل ہوتا ہے اور اللہ اوپر رحم
 کرتا ہے اور یہ معاملہ عظیم ہے کہ اپنے تین غلامی میں مثل انبیاء کے سمجھ کر انسے پروا
 نہ رکھنی اور یہ فرق وہ ہے کہ جسکو اللہ صاحب نے سورہ نحل میں خود ارشاد فرمایا ہے
حُزِبَ اللَّهُ حَظًّا عِبَادًا لَهُمْ لَوْلَا أَلْفِدُّ عَلَىٰ شَيْءٍ وَمِنْهُمْ مِّمَّنْ رَزَقَ اللَّهُ
مِنْهُ يَتَّقُونَ مِنْهُ سِرًّا وَخَفَرًا هَلْ يَسْتَوُونَ أَعْمَلُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
 اللہ نے بتائی ایک کھاوت ایک بندہ پر یا مال نہیں مقرر رکھنا کسی چیز پر اور ایک
 جسکو ہم روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہے او میں سے چھپے
 اور کھلے کہیں برابر ہوتے ہیں سب تعریف اللہ کو ہے پروہ بہت لوگ نہیں جانتے
 ت ہ یعنی اللہ مالک ہر چیز کا جسکو جو چاہے سودے اور بت مالک نہیں کسی چیز کا
 بلکہ آپ پر یا مال و غیرہ کے اسکے اللہ صاحب نے فرمایا **وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّكُلِّ**
أَحَدِهِمَا أَلْبُومٌ لَا يُفِدُّ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يَصْبُغُهُ
لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْتِ بِالدِّنَارِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 ترجمہ اور بتائی اللہ نے ایک مثال دو مرد میں ایک گونگا کچھ کام نہیں کر سکتا اور وہ

بوجہ یہ اپنے صاحب پر ضبط اور سکون بھی کچھ بھلا نہ کر لاوے کہین برابر ہے وہ اور
 ایک شخص جو حکم کرتا ہے انصاف پر اور ہر سیدھی راجہ چھوٹ پڑ یعنی خدا کے
 دو بندے ایک بت نکلتا نہ ہل سکے نہ چل سکے جیسے گونگا غلام دوسرا رسول جو
 اس کی راہ بتا دے ہزاروں کو اور آپ بندگی پر قائم ہے اور سوائے اسکے بہت
 سی آیتیں و احادیث ہیں کہ اوس سے بھی تفاوت راتب اور منازل عباد و عباد
 مفہوم ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ فاطر میں فرمایا ہے ثُمَّ أَوْرَثْنَا
 الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
 مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِنَّ اللَّهَ ذُو الْفَضْلِ الْكَبِيرِ
 ترجمہ پھر ہم نے وارث کئے کتا ب کی وہ جو حقیقی بنے اپنے بندوں میں سے پھر کوئی ان میں
 برا کرتا رہے جاننا اور کوئی ان میں سے سچ کی چال برادر کوئی ان میں سے کہ آگے بڑھ گیا لیکر خیر
 اللہ کے حکم سے ہی ہے بڑی بزرگی فائدہ یعنی پیغمبر کے بعد کتا ب کا وارث کئے اکیلا ورنہ بیکہ
 یعنی بیاد ان میں تین جیسے بنائے ایک کنہ کا ایک سیانہ اکیلا علی کو گنا اپنے بندوں میں امید ہے
 کہ آخر مبعوثی میں رسول نے فرمایا ہمارا کنہ کا معافی ہے اور سیانہ سلاست ہے اور آگے بڑھے سو
 سب سے آگے بڑھے اللہ کریم ہے اوس کے یہاں کمی نہیں مثال قرآنی سے کہ اللہ
 صاحب نے اوس کو بیان فرمایا اوس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ بت گونگا اور بے مقدم
 محض ہے اور ملوک دوسرے کا ہے اوس سے کسی طرح کا فائدہ نہیں بخلاف رسول
 دیگر گرجیدگان کی اب جو شخص رسول کو مقام بت کے رکھے اور احکام بت رسول صلعم پر
 جاری کرے تو وہ شکر اس آیت کا ہے اور مشکل کی وقت انبیاء و اولیاء کو وسیلہ گردانا
 نہایت ہے جیسا کہ سورہ نسا میں اللہ صاحب فرماتے ہیں وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا
 أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ

تَوَابًا رَحِيمًا ۱۰ تیرہ اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آئے تیرے
 پاس لدتے بخشوانی اور رسول و نگو بخشوانا اللہ کو پاتے معاف کرینو الامہرین
 دیکھتے کہ اس صلی اللہ صاحب نے قبول تو ہوا اور نزول رحمت کو اپنے موقوف علیہ
 گنہگاروں کی ۱۱ استغفار اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار پر یہ اسرار
 یہ آیت صاف دال ہے اس امر پر کہ دنیا و آخرت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غنیہ
 نجات میں پس جو شخص آنحضرت کو اپنے برابر سمجھ کر احتیاج اور نئے نہ کرے اور سکو خواہ
 دنیا و آخرت ہے اور نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب جذب القلوب الی
 دیار المحبوب میں صفحہ ۳۹۹ عبارت فارسی لکھا ہے بظراف انصاف دیکھنا چاہئے
 توحۃ یقت استشفاع واستعانتہ واستمداد کی بخوبی واضح ہو جاوے گی کہ شیخ نے
 انوسل واستشفاع بحضرت سیدرسل واستعانتہ واستمداد کیا ہے و بنا باصل
 مد علیہ وسلم فعل نبیا و مرسلین و سیرت سلف و خلف ۱۲ بجا حدیث چہ پیش از ان
 وقت کہ روح پاکش لباس جہانیت پوشید و چہ بعد از ان وقت ہم در حیات و نبویہ و ہم
 در عالم برزخ و ہم در صمد قیامت کہ انبیاء مرسل را مجال لطف و تائب مژدن نباشد
 و صلی اللہ علیہ وسلم فتح باب شفاعت کند اولین و آخرین مستغرق بکار نعمت و ششون انوار رحمت
 گرداند و در استدراذ جناب صلی اللہ علیہ وسلم درین جہاں سوطین اخبار و آثار بود و
 پیوستہ اما اول کہ توسل باوست پیش از انتشار انسانیت و دائرۃ اولیٰ خلق و
 اخبار کہ در ان ارشادہ این حدیث است عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ علما حدیث
 صحیح آن کردہ اند کہ چون از آدم صلی اللہ علیہ السلام آن خطیبہ سر برزد و از برا عذار و
 و توبہ آن گفت یا سرب استغلت بحق محمد ان تعفی لی + از درگاہ مجیب الدعوات
 قرآن آمد چگونه شناختی تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ہنوز جو ہر روحانیتش در صمد

جسمانیت نه در آوردم گفت خداوند اتو سید الی روزیکه مرا بید قدرت خود
 بیدار کردی و نفع روح علوی در قالب بشریت من نمودی سر برداشتم
 بر قواجم عرش نوشته دیدم **لا اله الا الله محمد رسول الله** از آن روز
 شناختم که وی ترا بنده ایست که محبوب ترین خلق است
 نزد تو و مقرب ترین حضرت تو بنده الله علیه و آله و سلم فرمان آمد چون
 او را در درگاه من وسیله مغفرت آوردی گناه تو بخشیدم یا آدم اگر محمد
 نمی بود ترا پیدای نمی کردم دور معنی روایات آمده که کلایک آدم صغری از
 درگاه عزت تعلقی ننموده و سبب توبه و مغفرت او گشته چنانچه بنطاق
 آیه کریمه **فَلَقْنِي اَدَهٗ مِنْ سَرَّيْهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ** است این بوده که
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ مُتَّبِعٌ لِّمُحَمَّدٍ وَ اِلٰهٍ اِغْفِرْ لِّیْ سَبْکِیْ گوید که چون توسل با عال
 صالحه با وجود آنکه فعل انسان است و بقصور نقصان موقوف جاست باشد
 دور درگاه رحمت مقبول و استجاب گردد تشفع به پیغمبر خدا

که غیب و محبوب خداست بطریق اولی بود

يَا اَكُوْمُ الرُّسُلِ مَا لِيْ مِنْ الْوَدَّيْهِ سِوَاكَ عِنْدَ خُلُوْلِ الْاُخَادِثِ الْعِزِّ
 و اما ثانی که توسل بجناب دست در دنیا مدت حیات و سه صلی
 الله علیه و آله و سلم بیشتر است از آنکه در جسد آید و خبر است
 که مردی ضعیف البصر پیش آنحضرت آمد و عرض نموده بود یا رسول
 دعا کن تا خدای تعالی عافیت نصیب من گرداند فرمود اگر اصباحت
 خواهی دعا کنم تا چشم تو بینا گردد اگر ابر آخرت خواهی صبر کن که
 آن بهتر است بر آن تو گفت دعا کن یا رسول الله فرمود تا و نمو کند

واین بر خواند **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَ اَتُوْجِّهُ اِلَیْکَ بِسَیِّدِکَ**
مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِکَ اِلَیْ رَاقِی وَ حَاجَتِی
هَذِهِ لِتَقْضِیَ لَیَّ اَللّٰهُمَّ شَفِّعْنِیْ ترندی گفته است
 نَدَا حَدِیْثِ حَسَنٌ صَیِّحٌ غَرِیْبٌ وَ بَہِیْقِیْ نِیْزَ تَصَحِّحِ اَنْ کَرْدِه بَازِیَا د
 این عبارت در آخر این حدیث کہ فِقَامٌ وَقَدْ اَبْصَرْتُ فِیْ
 مَرَاوِیْةٍ فَعَمِلَ الرَّجُلُ قُبْرًا وَاَخْبَارُ رِیَابٍ تَوَسَّلَ وَاسْتَمَدَّ
 ارباب حاجات بجناب سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 مثل سبقت رزق و حصول اولاد و نزول مہطر و رضائے عیش
 و امثال آن بسیار است اما ثالث کہ توجہ و استمداد و توسل
 بدوست بعد از وفات دروے نیز آثار و روایات طبرانی
 و برجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آرود کہ مردی بود کہ اورا نزد
 عثمان بن عفان حاکم بود کہ روانی شد و عثمان بن عفان
 رَضَیَ اللہ عَنْہُ اصلاً بحال او لَطَمَ التَّفَاتِ مَعِیْ لَمَّا شِئْتَ اَنْ مَرَد
 حال خود را عثمان بن حنیف برد و صورت علاج آن با خبست
 گفت بہ تَوَسَّلْ رُو و صُنُوکُنْ و بِسُجْدٍ و رَاو و رکعت نماز بگذارد
 و بگوید **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَ اَتُوْجِّهُ اِلَیْکَ بِنَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّی**
اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ اَتُوْجِّهُ اِلَیْکَ
 اِلَیْ رَاقِی لِیَقْضِیْ حَاجَتِی بعد از آن حاجت خود را عرض کند کہ آن مرد
 برقت و بد آنچہ وے شد مود عمل کرد و بعد از آن برود عثمان
 بن عفان آمد و در زمان پیش آمد و دست اور بگرفت

و بر عثمان در آورد و دوسه را بر فراش خاصه خود نشاند
 و حاجت بر سید هر چه حاجت او بود روا کرد و گفت بعد
 ازین هر حاجتی که تر باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش عثمان رخصت
 برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک الله خیر اگر تو چیزی بختان
 قضا حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین بجال من اصل التماس
 نمیکردم و گفت والله من هیچ باو نمیگفتم بجز آنکه رسول خدا را دیدم و دم
 صلی الله علیه و سلم که ضریر پیش من آمد و دعا خواست تا چشم او بینا گردد
 و تمام الحدیث سابق را ساق نمود پس بر آن قیاس نمودم که تو تسل بوسه
 صلی الله علیه و سلم و حاجت و سبب انجام مرامت و قاضی
 عیاض مالکی رحمه الله علیه در کتاب شفای آورد که در میان ابویوسف خلیفه عالم
 مالک در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد شاید که ابویوسف
 در آنشای سخن آواز خود بلند کرد مالک گفت یا امیر المؤمنین در مسجد پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را
 اوبی بنماید و میگوید لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الْآیة و
 قومی را ملامت میکند و میفرماید الَّذِينَ يُعْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
 أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى بِآنکه حرمت پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم بعد از صوت مثل حرمت اوست در حیات خلیفه
 بگفته او از وقتی پدید آمده و در خضوع و استکانت افزود و گفت یا
 ابا عبد الله در وقت دعا توجه قبله کنم یا روزه بر رسول الله صلی الله علیه و آله
 از پیغمبر گروانی و دوسه سید است و سید پدشت آدم صلی الله علیه و آله

نزد خدا عز و جل استقبال به پنجبرگن و طلب شفاعت از وی کن تا شفیع
 تو گردد و در باب ادب زیارت استجواب استقبال بدان حضرت و توسل
 بدو دعا در حضرت و دعا و رعایت غایت ادب و نهایت تضرع مذکور گردد
 انشاء الله تعالی و ذکر قبر فاطمه زهرا سید عالم علی ابن ابی طالب مذکور شد که
 آنحضرت در قبر و آمد و گفت **يَحْيٰى نَبِيَّكَ وَالْاَنْبِيَاءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ**
 و درین حدیث دلیل است بر توسل و در هر دو حالت نسبت با آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم در حالت حیات و نسبت با انبیا علیهم السلام بعد از وفات و چون
 توسل با انبیا و دیگر صلوات الله علیهم اجمعین بعد از وفات جایز باشد نسبت
 انبیا علیهم افضل الصلوة و اکملها بطریق اولی جایز باشد بلکه اگر بدین حدیث
 توسل با ولی خدا نیز بعد از وفات ایشان قیاس کنند و نیست مگر آنکه
 دلیل بر تخصیص حضرات رسل صلوات الرحمن علیهم اجمعین قاصر شود و این دلیل
 والله اعلم و این ابی شیبہ سند صحیح آورده است که در زمان عمر رضی الله عنه
 خطابی گفت **يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَسْقِلْ لِقَابِكَ**
فَانَهُمْ قَدْ هَلَكُوا آنحضرت در خواب آمد و فرمود برو و بشارت ده که باران
 خواهد شد و این نوع توسل طلب دعا درست ازان حضرت از پروردگار تبارک
 و تعالی منقضی گردد و چنانچه در حالت حیات بود همچنانکه مضمون عبارت **يَا مُحَمَّدُ**
اِنَّ تَوْجِيهَكَ بِقَابِ اَبِي سُبَّاحٍ فِي حَاجَتِكَ لَتَقْضِيَ رَأْيَ مَشُورَتِ بَدَانِ فَافْهَم
 و این جوزی روایت کرده است که در وفات اهل مدینه را خطی شدید رسید که کایت
 بعایشه صدیقه بر و در رضی الله تعالی عنهما فرمود **يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلِّ عَلَى**
 عنیه و سلم یا یند و در یکم از وی بجای آسمان کبشایند تا بیان قبر وی آسمان

حایلی نباشد انجمن کردند که دس اشارت فرمود باران بسیار شد و امری
 رضی الله عنه بکشادن در پیچ روزی واضح است بآنکه موجب فتح باب مطلوب
 دعا و سوال آنحضرت است صلی الله علیه و سلم از درگاه رب العالمین صلی الله
 و ابن قیلیل است سوال سائل از حضرت که گفت **أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي**
الْجَنَّةِ یعنی سوال میکنم از حضرت تو که از پروردگار خود درخواست کنی و شفاعت
 فرمائی تا مرا به عبادت رافقت تو در جنت مشرف گرداند اما رایج که توسل بسبب
 انبیا است صلی الله علیه و سلم در عرصات قیامت بوسیله شفاعت احادیث
 درین باب متواتر است و اجماع علما بر آن منعقد و در باب توسل الصالحین
 باعتبار علاقه که ایشان راست بجانب سید المرسلین صلعم نیز اخبار و آثار آمده چنانکه
 قصه استبقا عمر عباس رضی الله عنهم اثبات آن میکنند و خبر صحیح از انس بن مالک
 آمده است که چون قحطی شد و امساک باران رومی نمود عمر رضی الله عنه در استسقاء
 توسل بعباس رضی الله عنه کرد صلی الله علیه و آله و سلم در منی الله تعالی عنه و میگفت خداوند
 چون پیش ازین مظلومان بشدت توسل به پیغمبر تو میکردیم تو آب میفرستادی اکنون
 توسل به پیغمبر تو میکنم صلی الله علیه و سلم پس بفرست براس ما آب و در رواه از
 ابن عباس آمده که عمر رضی الله عنه گفت خداوند اما استسقاء میکنم به پیغمبر تو و
 استشفاع می نمایم به پیغمبر تو و عباس و ماء خود گفت خداوند این قوم تو را
 بمن آورده اند از جهت نسبتی که مرا به پیغمبر تست خداوند مرا نزد ایشان شمرند بمن
 و درین معنی گفته است عباس بن عقیله این را بیایید بعضی **سَقَى اللَّهُ الْحَيَّزَ وَأَهْلَهُ**
عَشِيرَتَهُ **يَسْتَسْقِي بِشَفِيعَتِهِمْ** در نزل مطالب و غور غائب که نزد استغاثه
 و طلب از مرقده سرور انبیا صلی الله علیه و آله و سلم محتاجان و مسکینان را

رو نمود و است انجار و انار بسیار آمده محمد ابن النکدر گوید مردی پیش پدرش
هشتاد و نینار و دویست نهاد و بجهاد رفت و اذن داد که اگر ترا حاجت افتد زینها
خریج کن پدرم نزد احتیاج انرا خرج کرد چون آن مرد باز آمد بلیکه نهاده بود
طلب کرد پدر در آداسه آن بماند و باوے گفت که فدایا تا جواب تو گویم بیفت
و شرب در مسجد شریف نبوی صلی الله علیه و اله و سلم پیوتوت کرد و زبانی در حضور
شریف گاه پیش منبر استخانه نمود و فریاد کرد و ناگاه در تاریکی شب مرد بیدار شد
و صر هشتاد و نینار بدست و داد یابد او مبلغ را بآن مرد داد و از رحمت سلطان به خلاص
یافت و امام ابو بکر ابن مقری گوید که من و طبرانی و ابو شیخ هر سه در حرم شریف مصطفوی
بودیم و رجوع بر ما غلبه کرده بود و در روز و شبین حال گذشته چون وقت عشاء رسید
بمنصور قبر شریف رفتم و گفتم یا رسول الله الجوع بمن کلمه گفتم و بر شتم و من و ابو شیخ بخوا
رفتم و طبرانی نشسته انتظار چیزی می برد ناگاه یکم و علوی آمد و در بز و یک و دو غلام
بدست هر کدامین زینبی و در و کجی می کشید از طعام و تر و جز آن به نشست و با ما بخورد
و آنچه باقی ماند بهم پیش ما گذاشت و گفت ای قوم مگر شما شکایت پیش رسول الله
صلی الله علیه و سلم کردید بمن ساعت آنحضرت را در خواب دیدم که مرا فرمود تا چیزی
بر شما حاضر آوردم و ابن الجلابی گوید بدین رسول الله صلی الله علیه و سلم در آمدیم یک
و دو فاقه برین گذشته بود و قبر شریف اسنادم و گفتم انا ضیفک یا رسول الله
و بخواب رفتم پنجم خبر خدا را دیدم صلعم عیسی بدست من و انصف را هم در خواب خورم چون
بیدار شدم نصف و دیگر در دست من باقی بود و ابو بکر اقطع گوید بدین در آمدیم و
پنجم خبر برین گذشت که طعام خپشیدم در ششم و قبر شریف رفتم و گفتم انا
ضیفک یا رسول الله بعد از آن در خواب بیغم که سرور انبیا می آید و ابو بکر برین

و عمر شہان علی ابن ابیطالب در پیش علی رضی اللہ عنہ مرا میگوید بر خیز که بمغفرت
 آمد رفتم و بوسه در میان دو چشم او دادم و غیفی بمن داد و خوردم چون بیدار شدم
 پاره از وسه درست من بود و احمد بن محمد صوفی گوید که سه ماه در باده گشته بودم
 و پوست بدن من همه ترقیده بمبدیته آمدم و بر آن شر و صاحبیه سلام کردم
 صلوات اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہما و نجواب فتم آنحضرت را در خواب دیدم که
 می فرماید احمد آندی چه حال داری گفتم انا جائع و انا فی ضیاقک یا رسول
 اللہ فرمود دست بکشا کشادم در اہم چند در دست من نهاد بیدار شدم در اہم
 در دست من بود بیا زار رفتم و فطیر و فالوده خریدم و خوردم و باده دیدم در شدم
 و امثال این حکایت بسیارست و اکثر آن از مشایخ صوفیہ آمده کہ محراب
 و مقربان در گاہ حضرت رسالت پناہ اند صلوات اللہ علیہ وسلم و رضی اللہ عنہم
 و اکثر در آنچه باکل و ضیافت تعلق دارد یا بنفس نفسی خود و شکر آن شده
 یا یکی از اہل بیت کرام امر فرمودہ و بہ بیگانہ نفرستاد و چنانچہ مقتضی کرم است
 ۱ اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری ۲ بدرگاہش بیا و ہر چه بخواہی کن
 ۳ حاشا ان یحرم الراجی مکارہ ۴ اویرجع الجاہلینہ عیو مختار
 صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم تنہم مقرر است کہ ازین موطن اربعہ کہ توسل و اعتماد
 بحضرت سید العباد صلوات اللہ علیہم در انہا واقع است موطن اول کہ توسل بروح
 مقدس دست پیش از لبس ثانی کہ مخصوص بجناب و بست و بیج کی از انبیا
 و اولیا و درین منقبت عظمی با وسه مشارکتی و سہامتی نیست و عدم ورود
 نص در غیر آن حضرت درین باب کافی است اما توسل بجناب بے نشا
 حیات و نبوی ظاہر است کہ از خصائص آنحضرت صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم

نیست بلکه بعضی اعیان او را که بشرف متابعت و نسبت قربت او مشرف اند چنانچه
 آل و اصحاب و دیگر اولیاء است رضوان الله علیهم اجمعین نیز شایسته است شرف و
 کرامت و تصرف ایشان در مکتوبات که ما نحن فیه فردے از افراد است و ثبات
 مطالب کافی است و از توسل عمر بن الخطاب ز عباس بن عبد المطلب رضی الله عنهما
 و قضیه استفسار نیز بطهوری پیوندد و یکس از علما در مفسر معلوم و مستحق نیست
 و کذا لک توسل و استدعا بوسیله شفاعت و ذرات انبیا و اولیاء و صالحین است
 نیز جایز است چنانچه در کتب عقاید ذکر یافته اما ترک و توسل در عالم برزخ و موطن
 قبر و اخلاص و بحضرت قدسی سمات انبیا و رسل صلوات الله علیهم اجمعین
 تردد است و ظاهر جواز است و غیر ایشان از اولیاء الله و صلحا است و الله اعلم
 آنچه جواز توسل در حالت حیات با صمیمه بقایای روح است و شعور و ادراک
 و قرب و منزلت او عند الله که با ایمان و عمل صالح و شرف اتباع سید رسل حاصل
 شده با آنکه حقیقت معنی توسل و استدعا سوال و دعا است از جناب صمدیت
 بوساطت مجتبی و کرمی که بدین بنده خاص وارد یا طلب التماس از روحانیت این
 بنده دعا و خواہش را از حضرت بوسیله قریبی و کرامتی که مراد است در آن درگاه
 ورود نص صریح در وجوب حاجت نیست از جهت بقایای ذات متوسل بخلاف موطن
 اول بلکه عدم ورود نص بر منع آن کافی است نعم اگر دلیل فاطم بر اختصاص آن
 بحضرت انبیا صلوات الله و سلامه علیهم افاضت یا بدین منع آن درست آید و انظار
 عدم دلیل اندک و اگر گویند که موت بر ایمان و حصول قرب الهی در غیر شخص محصور
 معلوم و یقین نیست گوئیم بقایای آن در آنهاست که بشرف اندازان خصوصاً و عمومًا
 مقطوع به است یَجُوزُ التَّوَسُّلُ بِهِمْ وَكَانَ قَائِلًا بِالْفَضْلِ يَأْتِيهِ وَوَدَّ أَنْ يَأْتِيَهُ

و نقل اخبار از مشایخ کبار کہ ارباب کشف و محرمان اسرار عالم مثال اند حاسم ما وہ
 ابن شعبہ است نعم بعضی از فقہار و رین مسئلہ خلاف گویند است و لکن الحق اَنْ مُّشَبَّحٌ
 والدعا علم انتہی اور یہ تین درجے کہ پہلے سابق بیان کئے پہلے است محمد یہ ہیں اور
 محمد صاحب کے جو مرتبہ و مراتب ہیں وہ سابق جارح نبوت میں گذرے اور نیز
 بیان حال استشفاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باوقات اربعہ یہ بات معلوم
 ہوئی کہ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ سے مراد اصنام ہیں کیونکہ معنی اسکی لَعْبُدُوْا
 مِنْ دُونِ اللّٰهِ ہے اور جس جاکہ لَعْبُدُوْا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وارو ہوا اور اسکی بعد
 یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حضرت قرآن میں آیا عبادت مع الدعاء ہے کہ وہ
 اپنے بتوں کو حاجت چاہنے میں پکارتے تھے اور وہ ممنوع ہے اور کفر اور استغاثہ
 اور استعانت پیغمبر صاحب سے اور سوائے انکے اور پیوں اور اماہوں سے تصریح
 اسماہ انکے ممنوع نہیں بلکہ موجب رواے حاجت بندگان ہے جیسا کہ سابق طر
 اوسکا ذکر کیا گیا۔ —————
 قولہ کہ فاسق موصوفہ برادر درجہ بہتر ہے
 شتی مشرک سے اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ساتھ تقویٰ
 کے شرک نہی جمع ہوتا ہے حالانکہ ازلہ اس کے ہے اس واسطے کہ شتی اوسکو کہتے ہیں کہ جو
 پیہر کرے شرک و سب گناہ سے طینت فکر۔ قولہ دوسری فصل شرک نے العالم کے
 بیان میں یعنی اس فصل میں ان آیتوں اور حدیثوں کا ذکر ہے جس سے شرک نے العلم
 کی راتی ثابت ہوتی ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَتَبَارَكَ وَعِندَکُمْ صَفَاحٌ بِالْغِیْبِ
 لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ النعام میں کہ اوس باسن میں
 کنجیاں غیب کی نہیں جانتا انکو مگر وہی پرفہ یعنی حبیط اللہ صاحب بندوں کے
 واسطے ظاہر کی چیزوں کے دریافت کر نکالے اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ مراد اس آیت میں

غیب سے پانچ چیزیں ہیں کہ اسکا علم اللہ صاحب نے سوائے اپنے کسی کو نہیں دیا
چنانچہ کلام مجید لیشاد فرمایا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ
مَا فِي الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي بِآيَاتِ
اَرْضٍ تَحُوتُ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ترجمہ یعنی اللہ جو ہے اوسنی اس ہر قیامت
کی خبر داتا رہے منہ اور جانتا ہے جو ان کے بیٹ میں ہے اور کوئی جی نہیں جانتا
کیا کرے گا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کس میں میں رنگا تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہے
خبردار اور تفسیر بغوی میں مذکور ہے وَقَالَ بُرْسَعُوْدًا وَاِنِّي نَبِيُّكُمْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
اَلَا اَعْلَمُ مَفَاتِيحَ الْغَيْبِ ترجمہ ابن مسعود نے فرمایا کہ تمہارے نبی دتے گئے علم
ہر چیز کا مگر مفاتیح الغیب کا کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اب یہ جو کچھ حضرت مولوی صاحب
نے بے ادبی نسبت نبینا صلے اللہ علیہ وسلم کی اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا کہ یہ اللہ
ہی کی شان ہے کسی نبی ولی جن و فرشتہ پر و سید کو امام اہم زاوے کو بہت بری کو
اللہ صاحب نے یہ طاقت نہیں بخشی کہ جب کے چاہیں غیب کی بات معلوم کر لیں کمال
بے ادبی ہے کہ انبیاء کے نام کے ساتھ بہت بری کا ذکر کرنا اور احکام میں ایک سمجھنا عیث
عدم نقوی ہے اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ وَنِزَادِرَاکَ وَاَعْلَمُ رُسُلُوْکَا اور نبی
بھی محقق اور ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سورۃ جن میں ارشاد فرمایا ہے فَلَا يَظْهَرُ
عَلَيْهِ غَيْبٌ اَحَدٌ اِلَّا اَلَمْنَا رَسُوْلًا نَضِيْهِ مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ لَيَسْلُکُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا لِّعَلَّہٗ لَيَعْلَمَ اَنَّ مَلَا الْبَلٰغَاۃِ سَالٰتٍ رَّبِّہُمْ وَاَحَاطَ بِمَا
لَدَیْہُمْ وَاَحْصٰی کُلَّ شَیْءٍ عَدَدًا ترجمہ تو نہیں خبر دیتا ہے اپنے سید کی
کسی کو مگر پسند کر لیا کوئی رسول نو وہ چلاتا ہے اوسکے آگے دیکھے جو کیا کرنا جانتے
کہ انہوں نے پہنچائے پیغام اپنے رب کے اور قابو میں رکھا ہے جو انکے پاس ہے اور

گئے ہیں ہر چیز کے گنتی اور تفسیر لغوی میں اسکی تصحیح یوں
 کے ہے قُلْ لَا يُطَهِّرُ وَلَا يَطْلَعُ عَلٰی عِيْبِهِ أَحَدٌ الْاَمْرُ مِنْ نَحْنِ
 مِنْ رَّسُوْلٍ الْاَمْرُ لَكَ طَقِيْهِ لَمْ سَالَتْهُ فَيُطَهِّرْ عَلٰی مَا
 يُمْشَاءُ مِنْ الْغَيْبِ لَا اِنَّهُ سَيَسْأَلُ عَلٰی بُنُوْتِهِ بِاِلَآيَةِ
 الْكُفْرِ بَانَ يُخْبِرُ عَنِ الْغَيْبِ فَاِنَّهُ سَمِعَتْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدَهُ اَذْكُرْ مَبْعُوثِ الْجَمْعِ اَذْكُرْ
 عَلٰی جَمِيعِهَا رَصَدَ اَيُّ اَمَّا يَجْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ خَلْفَهُ
 خُطَّةٌ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ يَحْفَظُوْنَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ اَنْ
 يَسْتَرْفِعَ السَّمْعَ وَمِنْ الْحَيِّ اَنْ لِيَسْمَعَ الْقَوْحَ قِيْلَ هُوَ
 اِلَى الْكَلْبَةِ قَالَ مُقَاتِلٌ وَ غَيْرُهُ كَاَنَّ اللَّهَ اِذَا ابْتَدَأَ
 رَسُوْلًا اَنَا لَا شَيْطَانَ فِي صُوْرَاتِ مَلَكٍ مُّجَرَّبٍ
 فَيَعْتَلِ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا مِنْ
 الْمَلٰٓئِكَةِ يَحْرُسُوْنَهُ وَ يُطَرِّدُوْنَ الشَّيْطَانِ فَاِذَا جَاءَ
 الشَّيْطَانُ فِي صُوْرَاتِ مَلَكٍ اَخْبَرُوْهُ بِاَنَّهُ شَيْطَانٌ
 فَاحْذَرُوْهُ اِذَا جَاءَ لَمْ يَلِكْ قَالُوا لَكَ هَذَا
 رَسُوْلٌ مِنْكَ لِيَعْلَمَ قَرِيبُ لِيَعْلَمَ بَعْضُ الْبَا عَاي لِيَعْلَمَ
 النَّاسُ اِنَّ الرِّسَالَ قَدْ بَلَّغُوا وَ فَرَعُوا الْاَخْبَرُ لِيَقْبَحَ الْاَمْرُ
 اَيُّ لِيَعْلَمَ الرِّسُوْلُ اِنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ قَدْ بَلَّغُوا رَسَالَاتِ
 رَاٰهُمْ وَاَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ اَيُّ عِلْمُ اللَّهِ مَا عِنْدَ الرِّسُوْلِ
 قَالُوا يُخْفِ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَ اَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ قَالُوا اَبْنُ

عَبَّاسٍ أَحْصَى مَا خَلَقَ وَعَرَفَ عَدَدَ مَا خَلَقَ وَفَقَّهَ
 عِلْمَ شَيْءٍ عَمَّتِي مَثَاقِبُ الذَّرِّ وَالْحَرْدِلِ ترجمہ کہا ابن عباس نے
 گہیر لیا ہے تمام مخلوقات کو اور جان لیا رسول نے کتنی تمام مخلوق
 کہ ہنرین فوت ہوتا دے رسول سے علم کسی چیز کا یہاں تک کہ مثلاً قیل
 ذرہ اور رائے کے اب مولوی صاحب اسحاق حافظ عزادین کہ اس
 آئینہ گریمہ سے و نیز حدیث ابن مسعود سے کہ سابق گذرے ثابت
 ہوا کہ اللہ نے اپنی حبیب در رسول کو علم ہر شے کا عطا فرمایا اور
 غیبی بیت اور نیکے نظر سے اٹھادے اب یہاں کچھ بیان غیب کے سے
 غیب و خبر کے آنحضرت کو ملے یا پہلے اگر فرما دینے کے تو ضرور فرما دینگے
 کہ ہاں ملے پوشیدہ نہ ہے کہ جواب واقعہ انک کا ایسے بہت زنا حضرت
 ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا جو منافقین سے سرزد ہوئے
 بچند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ عدم علم ایک واقعہ خاص کا مستلزم
 ہنرین عدم علم اکثر واقعات کو وجہ ثانی یہ کہ جملہ ظاہر سے یہ بات ہے
 کہ مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمامی انہیا سے بالا تر ہے پھر
 اسمین کہا مشرہے کہ حضرت ابراہیم علیہ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 حال حضرت سارا سے اس وقت میں کہ بادشاہ مصر نے انکو مفید کر کے
 قصد ہجرتی کا کیا اطلاع ہوئی اور جو حجاب کہ درمیان ان کے اور درمیان
 حضرت سارہ کے واقع ہوا اٹھ گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو حال حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 اصلاً اطلاع نہ ہوئی اسمین فضل مفضل کا اوپر فاضل کے لازم آتا ہے

اور یہ محال ہے اور ہر اسمین یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کام اپنا اللہ پر چھوڑا تھا اور تسلیم سے اسجا سجا دوز
 نہ کیا آخر اطلاع باطنی بخلاف ابراہیم علیہ السلام کے کہ صبر اور توکل
 کو چھوڑ کر اللہ صاحب سے عرض کیا کہ خداوند اچھوڑ دے اگ میں
 ڈالا اور میں نے اسجا صبر و تسلیم کیا اب مفارقت سارہ سے صبر
 کر سکتا اللہ نے اونکے دعا قبول کی اور حجاب کے درمیان انکے اور
 حضرت سارہ کے واقع ہونے الفورا و کھٹا دیا آپ نے اونکے
 قصہ چھری کا دیکھ کر بد دعا کی ہفت اندام شاہ مصر کے سیاہ ہو گئے
 وجہ ثالث یہ ہے کہ اگر عدم علم ایک واقعہ کا موجب علوم کثیرہ کا
 ہو جیسا دافین قصہ افک پر واضح ہے وہ عین علم ہے نہ ہل
 وجہ رابع یہ ہے کہ اعتبار جاننے اور نجانے کا ادسوقت میں
 ہے کہ اور تاو حی کا تمام اور منقطع ہو اور جنک کہ زمان تعلیم اور تعلیم
 کا باقی ہو اور متعلم اپنے کمال کو نہ پہنچا ہو اود کے خیر نجانے بعض
 مغنیات سے کرنے عین تحقیر اپنی ہے وجہ خامس یہ کہ اسجا
 رب العزت کو حقارت آنحضرت کی اصلا مقصود نہیں بلکہ بیان کمال
 عزت و حرمت اور عصمت حضرت صدیقہ اور فضیلت اور رسوائی
 منافقین کے منظور ہے جیسا کہ شاہد اسیر وہ آیت کریمہ جو سورہ بقرہ
 کی رکوع ثانی میں مسطور ہے ان الذین یحیون ان تشیع الفاحشہ
 فی الدین امنوا لہم عذاب عظیم فی الدنیا والآخرۃ واللہ اعلم
 وانتم لا تعلمون عصمت اور عزت اور حرمت اہلیت رسول اللہ

اور رسوالمی اور بے عزتی اور تحقیر دینا اور آخرت میں جمیع منافقین کے بوجھے گئے نہ یہ کہ کسر شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے اہلبیت کے واللہ اعلم بالصواب قولہ کہ جو کوئے یہ دعویٰ کرے کہ میرے پاس ایسا کچھ علم ہے کہ جب میں چاہوں اس سے غیب کی بات کو معلوم کر لوں اور آئندہ کے بات کو معلوم کر لینا میرے قابو میں ہے سو وہ بڑا جھوٹا ہے کہ خدا کے کا دعویٰ کرتا ہے

اقوالہ باللہ التوفیق خدا کے کا دعویٰ تو مخدود و محدود و مایان و غیرہ کو تھا اور سوائے انکے کون ایسا ممکن ہے کہ برابر خدا کے دعویٰ اپنے علم اور قدرت کا کرے مگر مان او مین اس قدر استعداد اللہ جل شانہ نے عطا فرمائے کہ بدولت اس استعداد انکے جب رجوع الی اللہ کرتے ہیں تو فی الفور غیب اور خیر آشکارا اور واضح ہوتا جیسا حال اسکا سابق گذرا اور بنیاد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو جہیہ دنیا و آخرت میں اور مقربین سے ہیں اور کا تو کیا ذکر آپ کے بعض بعض اہل بیت کو علم غیب بوجہ آپ کے اتباع کے حاصل تھا اور جو ائمہ کرام کہ حضرت مولا علیہما جب سورہ نمل سے واسطے نفی علم ہیکے تمام عالم سے لائے اور فرمایا کہ قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُجِيبُونَ

بعض اہل بیت فرماتے ہیں۔ واما شہر اور دور تو تفسیق الایمانی و تحقیر مایانی و بکری نفسی و افسر عن حدی -

ترجمہ کہو اے محمدؐ نہیں جانتا وہ شخص کہ بیچ آسمان اور زمین کی ہے عیب کو مگر
اللہ اور نہیں واقف ہیں کب اوٹھائے جائیگے یہ مخصوص ہے بیچ حق و شرین
کے کہ وہ پوچھتے تھے رسول صلعم سے کہ ہم کب اوٹھائے جائیگے بعد موت
کے اور اوسکا کب وقت ہے اوسپر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن فِي
السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْكَرْهِ الْعَذِيبِ إِلَّا اللَّهُ صَاحِبِ كَذَا ذکر اور برگزرا کہ علم اوسکا مخصوص
بجناب باری ہے اس میں ہرکو کچھ کلام نہیں کہ سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا
و نیز نفی علم خاص مستند نفی علم عام نہیں پس مطلوب ثابت ہوا اور اگے اسکی واسطے
اثبات مطلب کے جو آیتیں کہیں مثل قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِندَهُ كَعِلْمِ السَّاعَةِ
وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَكْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ يَّأْتِي اَرْضٌ مَّمَوَاتٍ ط اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ کہا اس
صاحب نے سورہ لقمان میں بیشک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی
اور وہی اوتارنا ہے ینہ اور جانتا ہے جو کچھ کہ مادہ کی پیٹ میں ہے اور
نہیں جانتا کوئی کہ کیا کرے گا کل اور نہیں جانتا کوئی کہ کس زمین میں مرے گا بیشک
اللہ بڑا جاننے والا ہے خبر دار وہ مفید مجیب میں نہ مفید مولو صاحب کما فرما
قَوْلُهُ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مَعَ دَوَائِ اللّٰهِ مَنْ لَا
يَسْتَجِيبُ لَهُ اِلَّا بِقَوْلِ الْقَلْبِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ اور فرمایا اللہ
صاحب نے سورہ احقاف میں اور کون گمراہ ہوگا اس شخص سے زیادہ کہ بکا رہا
و رہے اللہ سے ان لوگوں کو کہ بقول کرین اسکی بات قیامت کے دن تک اور
وے نہ کئے بکا رہنے سے غافل ہیں قولہ قَالَ اللّٰهُ مَن كَانَ يَتْلُو كِتَابَ اللّٰهِ
لِنَفْسِي نَفْعًا يَّخْزَا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ مَا وَلَوْ كُنْتَ اعْلَمُ الْعَذِيبَ لَا

سَتَلْكَ لِرَبِّكَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوقَ اِذَا الْاَكَاذِبُ كَانَتْ
بَشَائِرَ لِقَائِهِمْ يُوعِظُ الْمُتَّقِينَ ۝۱۰۸ کما اللہ صاحب نے سورہ اعراف میں
کہ کہہ نہیں اختیار کرتا میں اپنی جان کی کچھ نفع اور نقصان کا مگر جو کچھ چاہے
اللہ اور جو جانتا میں غیب تو بیشک بہت سے لے لیتا میں پہلائی اور نہ چھوٹے
مجھ کو کچھ برائی میں تو فقط ڈراؤ لاہول اور خوشخبری سنائیو لاہول ان لوگو کو کہ
جو یقین رکھتے ہیں اقول بکا اللہ التوفیق یہ سب ایتیں نفی غیب خاص
میں کہ عبارت خمس لا علم لمن الا اللہ ص ہے وار دہوئیں میں یعنی
وہ غیب حقیقہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا علم سوائے اپنے کسی دوسرے کو نہیں یا
اور علم غیب اضافی بابت انبیاء و اولیاء وغیرہ کی صحیح اور جائز ہے جیسا کہ
جواب اسکا سابق گذرا اور اسکی تصریح ملا علی قاری نے مرقاۃ میں بخونی کر دی ہے
اور مراد وہم عن دعائهم غفلون سے اضمناں اور بت ہیں اور
اور سلب علم اور رفع علم اضمناں اور بتوں کا مستلزم رفع علم انبیاء و اولیاء نہیں
فانہ قولہ اخرج البخاری عن النبی عن عبد بن عوف عن عبد بن
جاء البنی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل حین نبی علی مجلس علی
فراشی مجلسک می فجعلت جوی یات لنا یضی بن بالذات و یذکر
من قبل من انا الی یوقم بدیر اذ قالت احد اھن فینا ہی
یعلم مما فی عند فقلل دعی ہذا وقول الی بالذی کنتم نفولین
شکوہ کے باب اعلان النکاح میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ ربیع نے
نقل کیا کہ بنی غزا آئے میرے گھر میں جب شادی ہوئی تھی میری بہن میری
میری سند پر جیسا کہ تو بیٹھا ہے میرے پاس سو و دن ہے شروع کیا کچھ چھوڑ

نے ہماری کہ دف بجائے لکین اور مذکور کرنے لکین اور نوگوں کا کہ مار
 گئے تھے بڑے ہمارے بدرین سو ایک کہنے لگی کہ ہم میں ایک نبی یا
 ہی کہ جانتا ہے کل کیے بات پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یہ بات چھوڑ دی اور ہی
 کہہ جو کہتے تھے اقول وباللہ التوفیق جو ان کا بچہ وجود ہے
 پہلی یہ ہے کہ جمیع علوم قرآن میں موجود ہے اور علم اور سب کا رسول
 کو ضرور اور لازم والا لازم آویگا جہل اور جہل منافی شان رسول اور تبلیغ
 ہے اور تبلیغ ما انزل من ربہ واجب اور دوسرے یہ کہ قول آنحضرت
 صلعم نبات الضاریہ کو دعویٰ ہذا وقول بالذبح کثرت تقویٰ سے
 انکار علم غیب نہیں ہو جہا جاتا بلکہ یہ قول بطریق شوق استماع کلام نبات
 الضاریہ ہے اور تعلیم کے یہ کہ صدور اس قول کا نبات الضاریہ سے بلا
 استماع حضرات الضلہ سے نہیں جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 و نیز صدور اس قول کا الضاریہ سے حجت ہے واسطے مجیب کے نہ واسطے
 مولو یصاحب کے چوتھے یہ کہ تعارض مابین دلائل سابقہ قرآن اور حدیث
 سے کہ سابق گذرین اور مابین اس حدیث کے لازم آویگا فافہم و کون من
 الشاکرین واعبدہ ربک حتی یاتیک البقین قولہ أخرجه البخاری
 عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت من أخبرک ان محمداً
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعلم الخمس التي قال اللہ تعالیٰ و ان
 ان اللہ یعلم الساعة والحققہ اعظم الفریۃ مشکوٰۃ کی باب
 رؤیۃ اللہ عزوجل میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا حضرت بی بی عائشہ نے
 کہا کہ جو کوئی بجز دے مجھ کو کہ حضرت پیغمبر خدا جانتے تھے باخ یا تین کہ اللہ نے
 مذکور کیں ہیں سو بیشک ان نے بڑا طوفان باندھا اقول وباللہ التوفیق

اسکا تو فیر کو بھی اقرار ہے اور قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا واجب الاتباع
 اور نیز یہ قول مؤید مطلوب محیب ہی گامر فثبت المطلوب اور اس بیان سے
 مافی الفائدہ سب جھوٹ و باطل ہو گیا قولہ اُخْرَجَ النِّجَارِيُّ عَنْ الْعِرَاقِ
 الْأَنْصَارِيُّهٖ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَدْرِي وَاللَّهِ لَا
 أَدْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ فِي دَوْلَتِكُمْ مَكُونُكُمْ مَكُونُكُمْ مَكُونُكُمْ
 الخوف میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ نقل کیا ام العلاء نے کہ فرمایا تغیر
 خدا نے قسم ہے اللہ کی کہ ہنین جانتا میں اور یہ قسم ہے اللہ کی کہ ہنین
 میں حالانکہ میں رسول اللہ کا ہوں کہ کیا معاملہ ہو گا مجھے اور کیا مسئلے
 أَقُولُ يَا لِلَّهِ التَّوْفِيقُ ظَاهِرٌ فِيهِ حَدِيثٌ مُنَاقِضٌ هُوَ اس آیت کہ لَمْ يَخْلُقْ
 اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ کی دینی منافی اس آیت کہ مِمَّنْ
 يَعْطِيكَ سَرَائِكَ فَلَنْ دُخِيَ کی ہے ترجمہ تا اینکه بخشی اللہ گناہ اگلی اور پہلے ہوتا
 اور تحقیق ترتیب ہے کہ عطا کر گیا تو اللہ پس راضی ہو جاوے گا ان دونوں آیتوں
 سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغفور میں اور رد و قیامت
 کو مرتبہ مقام محمود کہ عبارت مرتبہ وزارت سے ہے او کو عطا ہو گا اور حال
 یہ ہے کہ اللہ اپنے وعدہ کے خلاف ہنین کرتا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ
 لَا يَخْلُقُ الْمُعَادَ یعنی بتحقق اللہ خلاف اپنے وعدہ کے ہنین کرتا اور بنظر
 اس وجہ کی بعض شراح اس حدیث نے اسکو منسوخ کہا ہے و علی تقدیر التسليم
 یہہ ورنہ نا آج کا بنظر لحاظ خوف و خشیت ہے کہ حضرت انسان کو لازم اور
 واجب ہے کہ اپنے علم کو اس مقام میں بمقابلہ علم الہی کی نہایت اندک اور خیر
 سمجھے اور اقرار اپنی نادانی کا کرے کیونکہ مقابلہ علم اللہ کی اپنا قصور ظاہر کرنا نہایت

مناسب مقام ہے حضرت نے شب معراج کو حضرت جبریل کو دیکھا کہ
 خوفِ الہی سے روئے تر دئے اور نیکے چہرہ میں خراش نمودار تھے
 اس طرح پر کہ اگر اوہ سین کشتے روان کیا دے تو بخوبی روان ہو جاوے
 حالانکہ ملائکہ معصوم ہیں **وَأَنفَاكَرُ سُوَالِ اللّٰہِ** اشارہ ہے باین جانب کہ
 اللہ کی سطوت اور دبہ سے اپنے اعمال اور افعال پر نظر کر کے ہر وقت
 اور ہر آن ڈرتا رہے اور اپنے علم اور عمل پر تکیہ و غمرہ نہ کرے اور اپنے علم
 کو بمقابلہ علمِ اوسکی کی لا علم سمجھے **وَاللّٰہُ اعْلَمُ بِالْأَصْوَابِ** **قَالَ اللّٰہُ**
كَلَّا لَیْ وَتَبَارَكَ فَفَلَمْ یَكُنْ بِكَ مَلَكٌ كُنْتُ كَلِّ شَیْءٍ عَلَّمَ تَرْجَمَہَا
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنین میں کہ کون ہے وہ شخص کہ جسکے ہاتھ میں ہے
 قابو ہر چیز کا **الْخُفُوفُ وَبِاللّٰہِ التَّوْفِیْقُ** جواب اسکا سابق گذشتہ ذکر
قَوْلَہُ خَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی قُتِلَ اِنِّیْ لَا اَمْلِكُ لَکَ مَضٰی اَوْ لَا شِدَّةَ
قُلْ اِنِّیْ لَیْ یُجِیْبُکَ مِنْ اللّٰہِ اَحَدٌ وَّکُنْ اِحَدَ مِمَّنْ دُونِہُ مُلْحَدٌ
 لہم فرمایا اللہ صاحب نے سورہ جن میں کہہ کہ بیشک میں نہیں اختیار رکھتا
 تمہارے کچھ نقصان کا نہ فائدے کا کہہ بیشک مجھکو ہرگز نہ بچا دے گا اللہ سے
 کوئی اور ہرگز نہ یاد رکھا دے اسکی کہیں بچا دے **الْخُفُوفُ وَبِاللّٰہِ التَّوْفِیْقُ**
 مولوی صاحب نے تمام آیت نہیں لکھی کیونکہ مستثنیٰ منہ کو لیکر مستثنیٰ کو
 چھوڑا اور سناہ اسکی وہ آیت آئندہ کہ اسپر معطوف ہوتی بھیت اسکے کہ محفل
 مقصود قائل تھی اوسکو بھی چھوڑا اور عبارت مستثنیٰ یہ ہے **اَلَا اَدْرِیْ اَنَّ**
اللّٰہَ وَرِثَہَا کَاکِبَہُ اور معطوف اوسپر یہ ہے **وَمَنْ یُعِصِ اللّٰہَ وَرَسُولَہُ**
 اور بغوی نے اسجگہ یہ لکھا ہے **وَلَمْ یُوْفَیْ قَاتٍ** کہ ظاہر **حَبِیْمٌ** حال **لَدُنِّیْ**

اَللّٰہُ اَلْیَمِیْنُ مگر ہو گا تا ہے اللہ کی طرف سے اور اسکی پیغام دینے اور جو کوئی
 حکم نہ مانے اللہ کا اور اس کے رسول کا سوا اسکو اگ ہے دوسرے کی رہا کریں
 اور سبکین ہمیشہ **ف** یعنی کا فر ذکو سن کر کہدین کہ میں تمہارے نفع و نقصان
 کا مالک نہیں مگر اس کے احکام پہنچانے اور رسالت کا اور جو کوئی حکم نہ
 مانے گا اللہ اور رسول کا اور ایمان نہ لادے گا اس پر سوا اسکو اگ ہی دوسرے کی
 اوس میں ہر میگا ہمیشہ اور جب معنی اس آیت کے یہ بھری تو جو کچھ تحت فائدہ
 کے لکھا وہ سب باطل ہو گیا کیونکہ ہمیشہ رہنا آتش دوزخ میں سوائے کا فر
 اور مشرک کے ہرگز مومن کو جائز نہیں اور اعتقاد اسکا انکار آیت ہے اور انکار
 آیت کفر صریح ہے کیونکہ قصداً معنی خلاف مقصود مراد لیا اور جو شخص کہ معنی غیر مقصود لے
 اس کے جزا یہی ہے فافہم **قَوْلَهُ** قَالَ **اللّٰهُ تَعَالٰی اَوْ یُعْبَدُوْنَ مِنْ دُوْنِ**
اللّٰهِ مَا لَا یَمْلَکُ لَکُمْ شَیْئًا مِّنْ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ شَیْئًا وَّلَا
یُسَبِّحُوْنَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ نحل میں اور پوچھتے ہیں اللہ کے در
 ایسوں کو کہ نہیں اختیار رکھتے انکی روزی کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ اور
 نہیں طاقت رکھتے **ف** یعنی اللہ کے سے تعظیم کرتے ہیں ایسوں کی جبکہ کچھ
 اختیار نہیں اور ان کے روزی پہنچانی میں کچھ دخل نہیں رکھتے نہ آسمان سے
 مینہ برسا دین نہ زمین سے کچھ اور گا دین اور انکو کسی نوع کی قدرت نہیں **اَوْ یَقُوْلُ**
وَاللّٰهُ الشَّوْفِیْقُ چہ سب حال بتو کا ہے کہ ان کے ہاتھ میں نہ زرق ہے کہ سبکو
 دین اور نہ طاقت ہے مینہ برسانے کی کہ جو واسطہ زرق ہے اور نہ سیطر علی
 طاقت و قدرت ہے اور تفسیر لغوی اور سارے تفاسیر میں مراد ان سب کے
 اعتقاد ہیں نہ انبیا اور اولیاء کہ انکی تعظیم و تکریم خود حضرت قرآن سے ثابت

اور وہی ہے بلند بڑا افعال و بالکلیہ التوفیق مجہد بنی آیت اصدنام اور
 بتوکل شایعین ہے اور مراد میں دون اللہ سے وہی اصدنام میں اکفار او نکو اپنا
 اللہ اور معبود سچک عبادت کرتے اور پکارے حالانکہ وہ بمقدار ایک ذرہ
 کی ہی شرکت آسمان اور زمین میں ساتھ اللہ کے نہ کہتے تھے اور نہ
 کچھ انکی مدد کرتے اور انہیں بوقت حقیقین فرمایا کہ قیامت کے روز یہ بہت
 جسکو پکارے ہیں انکے کچھ کام نہ اونیکے کہ کچھ شفاعت انکی کرین اللہ صاحب
 سے اور یہ بوجہ ان بت پرستی کی نہایت غلطی اور کہتے تھے کہ یہ قیامت
 کے روز ہمارے تفسیع ہونگے اللہ صاحب کے پاس اسواسطے اللہ صاحب
 نے اسکو رد فرمایا کہ نفع ندیگی انکی شفاعت انکو اللہ کے پاس مگر وہ کہ جسکو
 اللہ تعالیٰ اذن دی اور اذن ہنوگا مگر ذوی العقول کو کیونکہ شفاعت کیواسطے
 دو چیز شرط ہے..... شرط اول یہ ہے

شافع کو اذن شفاعت ہوا وہ اوکا مالک ہوا اور شفاعت ایک چیز ہے کہ اللہ جسکو وہاں سکاوہ مالک ہو
 اور مالک ہنیں اوسکے مگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ غفریب آدگنا
 شرط دوسری یہ ہے کہ شافع ذوی العقول میں سے ہو اور یہہ اصدنام محض میں
 اور بعض میں اسواسطے اللہ صاحب نے فرمایا کہ لا یملین اذن کہ اور کلام میں
 ہمارے دعوے پر دلیل ہے اور دلیل دو نوع شرطوں پر یہ ہے کہ جسکو اللہ
 صاحب عورہ زمین فرمایا ہم اللہ تعالیٰ اسکی دعوت ان اللہ تعالیٰ کا
 قُلْ اُولَکَ اَنْفِیْ لَا یَمْلِکُوْنَ شَیْءٌ وَلَا یُعْلَوْنَ اِیْ لَیْکُمْ
 نے اسواسطے اللہ کے ابنایہ فارشی کہوای محمد اگرچہ نہ مالک ہرین یہ لوگ
 کسی شے کے فائدہ اس آیت سے کوئی ثابت ثابت ہوئی ایک یہ کہ دون اللہ

سے مراد اصنام ہیں اور جو وہ کہتا ہے کہ یہ لائق سفارش کے نہیں کیونکہ
 مالک نہیں کسی شے کی تعریف کرے یہ کہ شرط شفاعت میں عقل بھی ہے اور شفاعت الٰہی
 بے عقل محض ہیں اور پھر اسکے بعد ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ
 جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ یعنی
 کہہ لو اے مجھ کو واسطے اللہ ہے کہ ہے سب شفاعت اوسیکہ ہے راجع آسمان
 زمین پر پھر اوسیکہ طرف پھیری جاوگی یعنی کل شفاعت کا مالک وہی ہے جسکو وہ
 وہ لے اور یہ اصنام اسکے لائق ہرگز نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہو چکا اور نیز آیت کہ
 صِبْہِیْ ہِیْ ثَابِتٌ ہُوَ تَابِعٌ کہ مراد من دون اللہ سے اصنام ہے جیسا کہ اللہ صاحب
 بنے اگے اسکے یہ فرمایا اِذَا ذِکْرُ اللّٰهِ وَ حُکْمُ اَسْمَائِکُمْ تَقْلُبُ اِلَیْہِ
 کَا یَوْمَ تُنْفَخُ الْاَشْجَارُ وَ اِذَا ذِکْرُ الَّذِیْنَ مَرَدُّوْنَ اِذَا ہُمْ یَسْتَعِیْزُوْنَ
 یعنی جب نام لہجی اللہ کا نہ ارک جاوین دل اونکے جو یقین نہیں رکھتے چلے کہہ
 اور جب نام لہجے اوسکے سواے اور دیکھا اے اصنام کا بتی وہ لیکن خوشیاں کرتے
 پس نہ ہے قابل شفاعت کے مگر ذوی العقول من النبین و الصّٰدِیْقِیْنَ و الشّٰہِدِیْنَ
 و الصّٰلِحِیْنَ اور جو لوگ انکے مطیع ہیں اور امین سب اوسے اور افضل اور اقدم
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ انکو بخشہ اور عطیہ کی ایک شفاعت یہی ہے کہ حضرت
 کو عطا کی گئی اور وہ شافع اور مقبول شفاعت ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب فضائل
 سید المرسلین میں مذکور ہے عَنْ جَابِسٍ قَالَ قَالَ ہِرَاقْلُ اَمَّا ہِیْ
 اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَامٌ اَعْطَیْتُ جَمِیْعًا لَمْ تُعْطَیْ أَحَدٌ قَبْلِیْ نَضَرْتُ بِاَنَّ
 لَوْ عِیْبٌ مِّسْرَیْنِ شَکَرْتُ وَ جَعَلْتُ لِی الْاَرْضَ مَسْجِدًا وَ طُغُوْرًا فَاقَامَ
 رَجُلٌ مِّنْ اُمَّتِیْ اَدْرَاکُمُ الصَّلٰوۃَ لَا فِیْضِلُّ وَ اَحَلَّتْ لِی الْغَنَائِمَ

اَلَمْ تَحْلَلْ كَا حَدِّ مَتَّى وَاَعْطَيْتَ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ مَبْعُوثًا اِلَى
 فَنَقَا مِهْ خَاصَّةً وَكُنِيَتْ عَامَّةً اِلَى النَّاسِ مَنْفَعَةً عَلَيْهِ تَرْجَمَ لِيْنِ فَا
 سے روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں عطا کیا گیا ہوں
 چیز کہ نہیں عطا کیا گیا کوئی اور کو پہلے میرے فتح دیا گیا میں ساتھ رب کے مسات
 ایک چھینے کی اور گردانی گئی زمین واسطے میرے سجد اور ظہور میں جو آدمی اس
 میرے سے لے او سکودقت پس چاہئے کہ نماز پڑھے و ظلال کی گئی واسطے
 میرے غنیمتیں اور بہنیں ظلال کی گئیں واسطے کسی پہلے میرے اور عطا کیا گیا
 میں شفاعت کے یقین اور متعلقہ کہ بھیجا جاتا تھا طہارت قوم اپنے کے انجمن
 بھیجا گیا میں طرف تمام آدمیوں کی اتفاق کیا گیا اس حدیث پر جاری اور مسلم کا
 فائدہ اس بیان سے صاف ظاہر ہوا کہ مراد من دون اللہ سے سوا اضماع
 کے پیر و پیغمبر امام و قطب و غوث نہیں کہ وہ معبود شہرامے جادوین واسطے سائر
 مسلمان کے اور احکام شرک کا ادنیٰ جاری کیا جاوے اور مراد حق الشفعا
 سے پیر و پیغمبر و امام نہیں کیونکہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہوا کہ حضرت نبینا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شفاعت مطلق عطا ہوئے اور منکر شفاعت کا منکر قرآن
 و حدیث ہے عَنْ اَبِي هُرَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَآوَّلُ مَنْ يَبْشُرُ عَنْهُ الْعَبْدُ
 وَآوَّلُ مُشَافَعٍ وَآوَّلُ مُشَفَّعٍ رواہ مسلم اور روایت ہے ابی ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روز
 قیامت میں میں سردار اولاد آدم ہو گا و اول او کا کہ قبر و شے نکلیں میں ہو گا
 اور اول شافع اور مقبول شفاعت میں ہو گا عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفَأَنْتَ الْمُرْسَلِينَ وَلَا فَخْرَ وَلَا خَاخِمَةَ وَلَيْسَ
 وَلَا فَخْرَ وَأَنَا أَوَّلُ شَايِعٍ وَلَا فَخْرَ وَلَا الْإِدَارِي أَوَّلُ دَايِتٍ كَمَا جَابَرُ
 لے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں کنیعہ والا ہو گا مرسلین کا اور اس میں
 مجھ کو کچھ فخر نہیں اور میں پہلا شفاعت کرنے والا اور مقبول شفاعت میں ہوں اور
 اس میں فخر نہیں وَصَحَّ أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَشَقَّقَتْ عَنْهُ الْأَرْضُ فَالَيْسَ الْحَلَّةُ
 مِنْ حُلَى الْجَنَّةِ ثُمَّ أَقْوَمَ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ لَيْسَ أَحَدٌ يَقُومُ ذَٰلِكَ
 الْمَقَامَ غَيْرِي یعنی صحیح ہے یہ حدیث کہ فرمایا حضرت نے اول دیکھا کہ اپنے
 قبر وینے لیکن میں ہوں گا پیر مہیا یا جاوے گا ایک حکم حل ہونے سے پہلے کہ اگر
 جانب میں عرش کے کہ اس مقام میں کسی کو تاب قیام ہوگی مسند حمید میں
 لکھا ہے کہ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ ایک روز آنحضرت
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ دَجَالَ فَرَمَاتِي تَحْتِي أَيْكُ عَوْرَتِي مَنَ عَرَضَ كِي كِه
 یا رسول اللہ میں انا سانسہ ہوں مجھ کو خیال ایسا ہے کہ ایسا ہوں کہ دجال
 خروج کرے اور میں دعویٰ لیکھا ہوں سے فارغ ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر دجال
 خروج کرے اور میں اس وقت موجود ہوں تو میرے طرف سے کفایت اس جمع
 کے کروں گا اور اگر بعد میرے خروج کرے پس اللہ خلیفہ میرا ہی یعنی حافظ اور نگہبان
 میرے امت کا ہے مومن کو کوئی سببی اس طرح کا دلیر نہ تھا اور نہ کیونکہ یہ اذن
 تھا کہ حضرت رب العزت کو کہنا اللَّهُ مُخْلِيفَتِي مِنْ بَعْدِي حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کو یہ اذن تھا کہ فرماتے تھے اللَّهُ مُخْلِيفَتِي مِنْ بَعْدِي
 اور یہی وجہ تھی کہ مرض الموت میں خیال است دلیع نکلا اور مناجات
 فرماتے تھے جبریل علیہ السلام تعریف لائے اور عرض کیا کہ اب کو اللہ
 تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ تیرے آپ حبیب اور رسول اور خلیفہ

میرے بند و بنین اب بھی جسوقت آپ کو اس جہان سے اٹھاؤ گا میں خود
 خلیفہ آپ کا ہو گا ایک امت میں یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے سید الدین
 و آخرین تو اپنے دل کو ساتھ امت کے مشغول نہ کہہ بلکہ اپنے امت مجھے
 سپرد کر کہ بعد وفات آپ کے اوکا حافظ و ناصر میں ہو گا یعنی جس طرح حالت حیات
 میں آپ کے برکت سے اونکو راہ راست دکھائے اور سیطرہ بعد وفات آپ کے
 راہ راست پر قائم اور صراط المستقیم پر دائم رہو گا کہ کفر سے بچیں حضرت
 موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قوم یہودی کو سپرد کے
 اور فرمایا اَخْلُقْنِي فِیْ مَوْطِئِیْ وَهَبْ لِّیْ ذَکَیْہِ اَوْ سَکَیْہِ اَوْ سَکَیْہِ اَوْ سَکَیْہِ اَوْ سَکَیْہِ
 سید عالم واسے فخر بنی آدم امت اپنے مجھکو سوچ کہ بعد وفات آپ کی امت
 آپ کے پرستش میرے لکھ کرین انتہی کلامہ قولہ کہ جو کوئی کسی بنی یا دلی یا امام
 و شہید کو یا کسی فرشتے یا پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفیع سمجھے
 سو وہ اصل مشرک ہے اَفَقُلْ اِنَّ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقَ بَشِکَ اَیْہِ کَرِیْمٍ وَاَعَادِثَ
 سے یہ بات ثابت و متحقق ہوئے کہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور
 اور شافع اور مشفع ہیں اور آپ کو شفاعت عطا کی گئی اور جس نے اللہ صاحب
 نے نفع شفاعت فرمائے اوکا حال سابق گذرا کہ وہ اصنام ہیں اور
 شفاعت اولیٰ نے ظاہر ہے تصریح اور تردید ازسکی پہلی ظہور میں آئی کہ نزد
 مالک شفاعت ہیں اور نہ اونکو عقل ہے اور نیز اس تحقیق سے صاف ظاہر
 ہوا کہ جو شخص نبی دلی امام شہید پیر کو اپنے دلی اور شفیع بنانے وہ منکر
 اور قرآن ہے کما مر غیر مرۃ اور مولو صاحب نے خوب قدر اللہ کی بھائی
 کہ محالات کو بھی ممکنات سے سمجھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم

قائم البقیۃ میں اور جب پیدا کرنا مثل آنحضرت کے ممکنات سے اور متعصا
 شان الہی ہو تو امر محال ممکن ہوا اور تبدیل قول اللہ تعالیٰ کی لازم آتی اور حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے تبدیل قول سے سورۃ قاف میں منع فرمایا مَا یَنْبَغُ لَكَ الْقَوْلُ
 لَدُنَّی وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِیدِ یعنی میں تبدیل کیا جاتا ہے قول نزول نیک
 اور نہیں ہو سکتا ظلم کرنا والا اپنے بندوں پر اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سنا
 دوسرا پیدا کرنا ممکن ہو تو یہ بھی بات لازم ہوتی کہ وہ ظلم کرنا لا سمحہ صاحب
 پر ہوا اور جو احسانات اللہ صاحب نے اپنے حبیب اور اس امت پر کیا
 واقعی قدر دانی اور سب سے ممکن نہیں اور کیونکر قدر دانی اور سب سے
 حبیب کہ اجلی نفل مسند حبیب سے گزرتے کہ اللہ صاحب نے وعدہ کیا کہ تو اس
 جہا میں ہوں تو میں خود خلیفہ تیرے امت میں ہو چکا اور او کو کفر سے بچا دیکھا
 بمقابلہ اس انعام کے جو آنحضرت اور لوں کے امت کو عطا ہوا اور سب قدر دانی
 اور شکر گذاری تا بقیامت کسی سے ممکن نہیں مگر منوویہ صاحب نے خوب قدر دانی
 کی کہ اللہ صاحب کے وعدہ میث کو ان سب بنی پر امام دلی شہید کو ضرور
 مشرکین میں داخل کیا اور ان کے شفیع اور دلی کہتے دانے کو یہی رمزہ شکرین
 میں داخل کیا اور کیوں نہ داخل کریں کہ ان کے شفیع مجدی سے کہ عبد الوہاب
 مجدی میں خود اپنے رسالہ توحید میں یہ لکھا ہے کہ جو شخص پیغمبر کو اپنا دلی
 اور شفیع جابے ذہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے اور پیغمبر کے قبر اور تبرکات
 بت میں اور محمد شرک اور ہلاک کے راہ میں واہ واہ آپ کی یہ قدر دانی
 اور آپ کی چا صاحب حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز نے اپنے
 تفسیر غرر نذیریہ میں بذیل اس آیہ کریمہ وَلَوْلَا خِیْرٌ لَّا کَانَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ

کے کسی قدر دانی اللہ صاحب اور موسیٰ صیب کی فرمائی کہ جسکے عبارت
 یہ ہے یعنی ہر حالت آخر بہتر باشد ترا از معاملات اول تا آنکہ بشریت ترا
 اصلاح و جو د نماید و غلبہ نور حق بر تو علی سبیل الدوام حاصل شود و اگر آخرت
 را بر ما بعد الموت حمل نمایند نیز جادو و زیر آ کہ ظہور سیادت آنحضرت صلعم
 در جمیع انجباب و حیضان جو ذالہی از منبع ذات ایشان در آن روز
 کمال قوت و جلوت و اشاعت باشد بحدیکہ در روز قیامت اولین و آخرین
 بشعاع غیب ایشان محتاج شوند و زیر نشان ایشان سایہ یابند و از آب
 حوض ایشان سیراب گردند و تقسیم درجات و منازل بہشت از ایشان
 صورت گیرد و در لفظ ربک کمال تشفی است انجباب را یعنی چہ احتمال است
 کہ خادندیکہ باین مرتبہ ترا پروردہ باشد و انواع تربیت خود در حق تو
 میزدول ساختہ تا آنکہ تجلی نور خود را بلا واسطہ فرشد بے و پیغمبرے بر روح
 تو انداختہ ترا رخصت کند و جواب و ہدایہ یعنی از خادندان مجازی دور
 نماید چنانچہ مشہور است کہ نواختہ را بناید انداخت چہ جابے خادند حقیقی کہ
 پیش از وجود ہر چیز استعداد آنرا و کردار ہاے آنرا اداستہ ہر یک
 را بپنجبے و مرتبہ مخصوص میناید و **لَا تَعْلَمُ مَا قَبِلَ** چون بعلم
 ازل مرادیدے و **ویدے** آنکہ غیب بگردیدے و **من عیب آن** تو
 بعلم بیان و روکن آنچه خود پسندیدے و در پنجا باید دانست کہ ہر گاہ
 آقاے مہربان قدر دان تو کردے از تو کران خود را بخدمتی مامور سازد
 و آن تو کر بحال خود و اجتہاد خود آن خدمت مشغول شود حامد ابن غفران
 در پنے دشمنی آن تو کر شوند و اراجیف بے اصل شائع گفتہ کہ فلا

از نظر خاوند خود افتاد و از خدا میست که بدان مامور بود معذول گشت درین وقت آن خاوند الا کمال نطف و شفقت می باید که آن نوکر را دلدار نماید و او را تسلط دهد و بر اے رفع اثر که درت که با سماع آن لدا جیفت در دل آن نوکر نشسته بالغامی و خلعتی و عده ترقیات منصب او را مخصوص کند از همین جنس است این کلام **وَ كَسَوْنَكَ لُطْفًا** **وَ كَسَوْنَكَ لُطْفًا** **وَ كَسَوْنَكَ لُطْفًا** یعنی و البته بدید ترا پر در گار تو آن قدر که راضی شوی و بدان پیمان استعداد تو بزرگ گردد و طلبی و تعطشی باقی نماند و این عده کمال وسعت دارد و خصوصاً بطور وسعت استعداد مخاطب که پیغمبر چنین عالی قدر بود تو ان فهمید که عطا های الهی چه مقدار بوسه خواهد تا سیر خواهد شد در حدیث شریف است که چون این آیت نازل شد آنحضرت صلعم بیا این خود فرمودند که من هرگز راضی نشوم تا آنکه یک یک از ازامت خود به بهشت داخل نگم و عطا های الهی که در حق آنجناب از ابتداے آفرینش روح مبارک ایشان تا انتهاے دخول بهشت واقع شده و میشود و خواهد شد بیرون از حیطه قیاس و حد یا است محلی ازان بیان کرده میشود باید دانست که چون شخصی یکے را از متوسلان خود محبوب خود می سازد و او را بچیز های بسیار در لباس و سواری و محمل جلوس و دیگر احوال ممتاز میکند و او را تا محبوبیت او در نظر عام و خاص جلوه گزیند و ازان حضرت را صلعم خصوصاً میانی که از جناب خداوندی حاصل شده دو قسم است اول آنکه پیغمبران بویگز نیز در ان شهر یک اند لیکن ایشان را پیش از همه و پیش از همه ان نعمت داده اند بسبب آن ایشان را ممتاز ساخته

و قسمی آنست که مخصوص بابیثانست دیگرے را اراکان نصیب نیست و محبت
 اختصار در اینجا از هر دو قسم مخلوط با هم پاره را نشان و مهمیم تا معنی این آیت
 در ذہن مستمعان بوجه احسن جاگیرد و از خصوصیات آنی که آنحضرت صلعم
 در بدن مبارکش داده بودند آن بود که آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 از پس پشت خود میدیدند چنانچه از پیش روی خود میدیدند و در شب تاریکی
 چنان میدیدند کہ بروز در روشنی و آب و دهن ایشان آبجای شور را
 شیرین میکرد و باطفال شیر خواره یکقطره از لباب دهن خود می چشایند
 آن اطفال تمام روز شکم سیر می مانند و طلب شیر نمیکردند چنانچه بروز سحر
 باطفال اہلبیت تجر بہ شدہ کو بغل آنحضرت صلعم سفید رنگ بر آق بود و
 موسے ندانست و او از ایشان جابے میرسد کہ او از دیگران بعشر
 عشر آن نرسد و از دور می شنیدند کہ دیگران از مسافت می توانستند
 شنیدند و در خواب چشم ایشان خواب آلودہ میشد و دل خبردار میماند و
 قازہ و دهن ہرگز ایشان را و تمام عمر اتفاق نیفتادہ و احقلام ہرگز واقع
 نشدہ و عرق مبلکہ ایشان خود شبوتر از مشک بود یککہ اگر در کوپہ
 میگذاشتند مردم بسبب بوسے خوش عرق ایشان کہ در ہوا میرفت
 کردہ میماند بوسے بودند کہ ازین کوچہ آنحضرت صلعم گذشتہ اند و
 اثر فضلہ ایشان را بر روی زمین ندیدہ زمین مشکافت و فروزی بود و از
 مکان بوسے مشک می شنیدند و در وقت تولد محتون پیداشدند و
 ناف بریدہ و پاک و خلعت ہرگز لوٹ بخاست بر بدن ایشان نبود
 و چون بر زمین بر افتادند سجدہ کمان و انگشت خود را بسوی آسمان

برداشته و در وقت تولد ایشان نور سے مشتعل شد که بسبب آن مشهور است
 شام مادر ایشان را نمودار شد و حمد ایشان را ملائکه می جنبانیدند و حجاب با
 ایشان در حالت طفولیت که در گهواره بودند حروف میزد و هرگاه اشاره بود
 میفرمودند بسوی ایشان مائل میشد و بار بار بر حالت گهواره کلمه فرموده اند
 و همیشه ابر در وقت تمازت گر مادر ایشان سایه میداشت و اگر زیر درخت
 می آمدند سایه درخت سمت ایشان متوجه می شد و سایه ایشان بر زمین
 نمی افتاد و بر جاها می ایشان گس نمی نشست و پیش ایشان از ایدامنی
 داد و اگر بر جانور می سوار می شدند آن جانور تا مدت سواری ایشان
 بول و برا نمی کرد و در عالم ارواح اول کسیکه پیدا شد ایشان بودند اول کسیکه
 در جواب است بر بکم بله گفت نیز ایشان بودند و سیر معراج مخصوص با ایشان
 است و سواری بر ابراق نیز مخصوص با ایشان و بالاسی آسمان رفتن و بحد
 قاب و قومین رسیدن و بیدار الهی مشرف شدن و ملائکه را فوج و ششم
 ایشان ساختن تا همراه ایشان مانند لشکر باین جنگ و قتال کردن نیز فامه
 ایشانست و شوق القم و دیگر معجزات عجیبه و غریبه نیز مخصوص با ایشانست و در روز
 قیامت انچه ایشان را دهند بیچکس راندند اول کسیکه از قبر سر برآورد ایشان
 دلول کسیکه از بیوشی افاقه کند ایشان باشند و ایشان را بر ابراق حشر نما
 و مینقاد هزار فرشته گرداگرد ایشان باشند و بجانب راست عرش بالا
 کرسی ایشان را جاده دهند و بمقام شرف رسانند و در وقت ایشان لوا
 حمد دهند که حضرت آدم و تمام ذریت ایشان زیر آن نشان باشند و همه
 انبیا باقیان خود پس روی ایشان باشند و در دیدار خدا اولی با ایشان

شروع نمایند و شفاعت عظمیٰ ایشان مخصوص سازند و اول کسیکه بر پل صراط بگذرد
 ایشان باشد و تمام ظائق حشر را حکم شود کہ چشمہا خود فرو بندند تا د خست
 ایشان حضرت فاطمہ زہرا رضی بر پل صراط بگذرد و اول کسیکہ دروازہ جنت
 را بکشد ایشان باشند و روز قیامت ایشان را بمرتبہ وسیلہ شرف
 سازند و آن مرتبہ ایست نہایت بلند کہ کسی را از مخلوقات میسر نشدہ و
 حقیقت آنست کہ ایشان در آن روز از جناب خداوند سنے ہمتزلہ
 وزیر از بادشاہ باشند و انجہ در شرائع بان مخصوص اند چیز ہاے بسیار
 است کہ تعداد آن موجب تطویل است انتہی کلام مدہ اور پوشیدہ
 نہ رہے کہ بیان سابق اور لاحق سے یہ بات متحقق ہوے کہ جنسے کچھ
 صفات و کبار سواے شرک کے کہ جبکہ تعریف ہمنے سابق کے قوتہ شفا
 بنیا صلعم سے کہ حبیب رب العالمین ہیں اور حدیث محبوبیت کی اونکے
 مشکوٰۃ میں موجود ہے سب بخندے جائینگے
 وَلِنَعْمَ مَا قَالَهُ الْحَبِيبُ الَّذِي تَرَاهُ شَفَاعَتُهُ لِحَقِّ
 هَوَالٍ مِنَ الْاَهْوَالِ مُفْتِحُكُمْ اِنَّ اَللَّهَ الشَّكُّو كَچھ کہ حضرت قرآن
 میں تعنی شفاعت جبکہ اور جہان وارد ہوے مراد اوس سے شفاعت
 کفار اور مشرکین اور منافقین ہے جسکو اللہ صاحب نے منہر مایا
 فَمَا تَنْفَعُهُمْ تَبَقَاعَةُ الشَّاكِرِ فَعَلَيْنَ اِنْ سَبَّوْكَو شفاعت کسیکہ
 نفع ندگی و نیز میں دون اللہ سے مراد اصنام ہیں جیسا کہ شرح موقع
 میں مذکور ہے کہ ابن زبوی نے صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر کہا کہ اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے اَنْتُمْ وَمَا لِعِبَادِنَا مِنْ دُونِ اللّٰهِ

جہنم یعنی تم مقرر اور وہ چیز کہ پوچھتے ہو تم سواے امد کے جہنم کے
 ایندھن ہو حالانکہ لوگ انبیاء علیہم السلام کو بھی پوچھتے تھے پس چاہا
 کہ وہ یہی جہنم میں جاوے حضرت نے فرمایا کہ تم کو اپنے زبان کے چار
 سے بھی خبر نہیں تو نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے اس
 سے غیر ذوی العقول حیریں مراد ہوا کرتی ہیں پس انبیاء ذی عقل
 تھے وہ مراد نہیں بلکہ حجر و شجر مراد ہیں **قولہ** دوسرے صورت
 ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں سے یا بیگمائیوں سے یا کوئی بادشاہ کا معشوق
 اس چور کا سفارش شہنشاہ کو کرے اور چور کے سزا نہ پئے
 دیوے اور بادشاہ اس کی محبت سے لاچار ہو کر اس چور کے فقیر
 معاف کر دے اس کو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے
 محبت کے سبب سفارش قبول کر لے اور یہ بات سمجھ کہ یکبار غصہ
 پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو
 اس محبوب کے رد محض جانے سے چھوڑ دے گا اس قسم کی شفاعت
 یہی ایش دربار میں کی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کہیگا اس جناب
 اقدس میں اس قسم کا شفیق سمجھو وہ یہی ویسا ہی مشرک ہے
 اور جاہل اقوال **فبالحکمۃ التوفیق** جواب اسکا بخوبی سابق گذرا
 کہ جب بادشاہ عظیم الشان اپنے حبیب سے کچھ وعدہ کوتاہی تو
 بموجب الکتریم **اِذَا وَعَدَ لَوْ فَا** کے ضرور اس کو ایفا کرتا ہے تاہذا
 وعدہ نہ ہوا اور نہیں لحاظ کیا آپ نے کہ اللہ صاحب نے اپنے حبیب
 سے وعدہ فرمایا **اِنْ سَوَّيْتُ لَكَ سَبِيلًا** **فَلَنْ تُضِلَّنِي** اور آپ کے
 اچھا صاحب نے یہی تفصیل تمام شرح اس آیت کریمہ کی بخوبی کر دے

کہ اوس میں اصل شک وارتیاب باقی نہ رہا مگر یقین تو اللہ کے دینے
 سے ہوتا ہے اور جب تک کہ انسان اپنے کو اوسکی عبادت میں
 کہو نہیں دیتا اجمال و تفصیل کچھ اوسکو فائدہ نہیں کرتا و اعجاب نہ کرنا
 حتیٰ یاکتبک البقین اور یہ جو مردوہ صاحب نے کہا کہ لاچار ہو کر
 اس چور کے تغیر معاف کر دے یہ تو آپ کے گوشے باتیں ہیں اور
 ایسے عظیم الشان کی جناب میں ایسا شک و توہم بھی عین شرک
 ہے اور یہ جو کہا کہ جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفیق
 سمجھے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل یہ تو دعویٰ مولو تصاب
 کا بلا دلیل ہے اور دعویٰ بلا دلیل مثبت مدعا نہیں اور جو کچھ کہے
 اسکے لکھا جواب اوسکا یہ ہے کہ مان یہ مقتضائے ایمان ہے کہ
 انسان کو لازم ہے کہ ہر دم و ہر آن خوف مالک الملک سے اپنا زہر
 آب رکھے اور نیز امیدوار اوسکی رحمت کا رہے لیکن یہ بھی رحمت
 غالب ہے مقتضائے سبقت رحمتی علی الغضی کے اکثر و اغلب
 نجات ہے وہ کیسا ہی گنہگار ہو اور ذکر اسکا سابق مکر گوہر نہ
 قولہ یوم قیامت کو ایسا خوف ہو گا اور ایسی ہراس
 ہوگی کہ فرشتے آپس میں بیجا اس ہوگی اقوال و باللہ التقویٰ
 کہ یہ بیجا ہی اور گہرا ہٹ تو ملائکہ کو ہوگی کہ مرتبہ خواص ملائکہ کا کمر ہے
 خراص انبیاء سے جیسا کہ عقاید اہل سنت ہے اور عام امت بنیاد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے گہرا ہٹ اور بیجا اسی سے ایمن اور نچوٹ
 میں چر جائے کہ رسول کلم جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ نمل کے کلام

اخیر میں فرمایا ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ حَيْرٌ مِّنْهَا وَهُمْ مِّنْكُمْ لَا يُؤْمِنُونَ
 یعنی جو شخص ایک نیکی کرے گا تو پس واسطے اس کے جزا بہتر
 دیجاوے گی اور نیکی سے اس حالت میں کہ وہ ترس و خوف سے
 اس دن میں ایمن و نڈر ہوئے گئے فاین جب حضرت
 کے اونے اونے استی کا یہ سبب ہے کہ اللہ صاحب نے اولی
 حق میں ارشاد فرمایا کہ وہ لوگ دن قیامت کو اسے ترس
 و خوف سے ایمن اور نڈر ہوئے گئے تو حال نبینا صلعم کا کہ شفیع
 موعود میں اور شفاعت اور نکو عطا ہو گئی یا حدیث مذکورہ کیونکہ امین
 اور نڈر بنو گئے اور حق شفاعت بالاذن کے سابق گذرے
 اور جو اب تیسری صورت کا بیان سابق سے سب واضح
 و اشکار ہو گیا حاجت تحریر نہیں اور قولہ صورت تیسری میں
 جو اصل مالک قبول جائے اِنْ اَوَّلَیْہِ التَّوْفِیْقِ اَسْمِیْنَ جیسے
 شک نہیں یعنی سن کر ہوا اس کے احکام کا اور اون جہر
 جب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اللہ صاحب نے
 پاس سے تو البتہ سب تیسری اور ولی ایسے آدمی سے برابر
 ہیں بلکہ اس سے غضب میں آتے ہیں اور جواب پکاری
 کا کہ مَرَادُہُ عَزَّوَجَلَّ مَرَادُہُ مَرَادُہُ مَرَادُہُ مَرَادُہُ
 قَوْلُہُ - اَخْرَجَ التِّرْمِذِیُّ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہُ
 عَنْہُ قَالَ لَمَّا خَلَقَ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
 وَسَلَّمَ یَوْمَ مَا قَالَتْ
 یَا اٰدَمُ احْبِطِ اللہُ یَحْفَظُکَ احْبِطِ اللہُ یَحْفَظُکَ

مَجَاهِدًا وَ إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا سَأَلْتَ
فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِجَتْ
أَنْ يَفْعُولَ شَيْءٌ لَمْ يَفْعُولَكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ
اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ
لَمْ يَضُرُّكَ إِلَّا بَشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ
عَلَيْكَ فَفُتِنَ الْأَقْلَامُ وَحُفَّتِ الْأَنْفُسُ
شکوہ کے باب التوکل میں لکھا ہے کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ
نقل کیا ابن عباس نے کہ میں نے بھی بعض خدا
کے ایک دن سو فرمایا اسے لڑکے یاد رکھو کہ وہ یاد
رکھے تجھ کو اور کہہ اللہ کو کہ یاد سے تو اس کو اپنے
رو برو اور جب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور
جب مدد چاہے تو نہ مانگ اللہ ہی سے اور یہ یقین سمجھ
سنے کہ بیشک سب لوگ اگر اکٹھے ہو جائیں اسیر
کہ فانی پہونچاؤں تجھ کو کچھ تو فانی نہ پہونچا سکیں
مگر جنت کہ لکھ دیا ہے اللہ نے تیرے حق میں اور
جو اکٹھے ہو جائیں اسیر کہ نقصان پہونچاؤں
تجھ کو تو نقصان نہ پہونچ سکیں گے مگر اوٹنا ہے
کہ لکھ دیا ہے اللہ نے تجھ پر اوٹنا ہے تو علم اور سو کھ

کاغذ اُتارنا و بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ اسباب اور توسل سنائی ہو کر
 نہیں اور یہ سب داخل جف القام سمیع ہوا
 کا میں ہے اور آثار اور اخبار توسل اور استشفاع
 میں سابق مذکور ہوئے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی
 واسطے بعض دعاؤں کے کہ اوس سے شفاعت۔۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصریح تمام ہو جیسے حاتی و غیر
 دیگر گرسنائی توکل ہوئی تو آپ کیوں استدعا کی۔۔
 ارشاد فرماتے جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب الاذان
 میں لکھا ہے۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ اللَّهُمَّ
 رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ إِنَّ مُحَمَّدًا
 ابْنُ الْوَسِيلَةِ وَالْفَضِيلَةِ وَأَبْعَثَهُ مَقَامًا مُحَمَّدًا ابْنُ
 وَعَدَّتْهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 کہ صاحب نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ جس نے کہا وقت سننے اذان کے اے اللہ
 تو پروردگار ہے اس دعا کا کامل گاؤں نماز فرض کا
 گردان تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ
 اور بزرگی اور اٹھایا اس کے تین مقام محمود
 میں کہ وعدہ کیا ہے تو نے ادا سکا واجب ہوگی

واسطے اوسکے شفاعت سیری دن تمام کے
 روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے فائدہ
 اگر استدعا و توسل منع ہوتا تو آپ ایسا کیوں
 فرماتے شاید کہ مولو یصاحب بعد اذان کے یہ
 دعائے پڑھتے ہوں گے اور نہ اپنے لوگوں کو جب کم فرماتے
 ہوں گے اس حدیث میں وعدہ شفاعت کا صراحتہ
 مذکور ہے غرض کہ انکار ایسے امور کا کہ ثبوت اوسکا حدیث
 صحیح سے ہو آفتاب پر خاک و المنا ہے اور بانی
 جو فائدہ میں کیا اور بیان کیا وہ سب سابقہ
 اور لاحق سے صاف رد ہو گیا و نیز جانتا جا ہے
 کہ جو کچھ دنیا میں موجود ہے یہ نمونہ آخرت سے
 مگر فخر آتشا ہی کہ اللہ جل شانہ شامشاہ ہے
 اور یہ دنیا کے چھوٹے چھوٹے بادشاہ ہیں اور بادشاہ
 کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز نہیں ہوتے اسی
 طرح شامشاہ کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز
 نہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے حدیث قرآن میں فرمایا
 مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ
 وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ وَلَا يَسْتَوِي
 الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ

یعنی آیا برابر ہے زندہ اور مردہ یعنی ان سب میں بڑا فرق ہی اور اللہ صاحب کے
یہاں مراتب جدا گاتہ ہیں جیسا سابق اسکا ذکر ہو چکا اس طرح بادشاہان دنیا کے
نزدیک بچے شخص کے مرتبہ علیحدہ علیحدہ ہیں کوئی وزیر دانتے جانب ہی اور کوئی وزیر
بائیں جانب ہاں اتنا فرق ہے کہ ہر ایک بندہ سانسے اللہ کے ہی اور اللہ اسکا
جال و کھنڈا ہی اور سنا ہے اور بادشاہان دنیا ایسے نہیں کیونکہ جو اون کے
حضور میں ہے وہ حاضر اور جو اون سے غائب ہیں غائب اور جیسا کہ اتفاقات شہاد
دنیا کا نسبت اپنے بندگان کے برابر نہیں اس طرح اتفاقات شاہنشاہ کا نسبت اپنی
بندگان کے بچے برابر نہیں رہتا جیسا کہ اور ہی رتبہ ملائکہ کا اور اور اس طرح مراتب
صدیقین اور شہداء اور صالحین کے تفاوت ہیں اور سوائے انکے اور بندگان
ہیں کہ اپنی شامت اعمال سے جانب شاہنشاہ کے نظر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے
ہیں کہ رحمت اللہ کی نیک کاروں کے نزدیک ہی اور علوگ تباہ کار اور گنہگار ہیں
اس جہت سے نہایت شرم سے کہہ نہیں سکتی پس ایسے لوگوں کے واسطے شفاعت
خواص خصوصاً نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہ قیامت میں اول شافع اور شفیع ہو
تہا بیت مفید اور موجب نجات آتش دوزخ سے ہے جیسا کہ دنیا میں آپ کی برکت
سے انواع انواع کے عذاب دنیا سے اللہ صاحب نے بچایا چنانچہ اللہ صاحب نے
فرمایا وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ فَإِنْ كُنْتَ تَتَّقِيهِ فَمَا كَانَ لِلَّهِ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ
یعنی نہیں ہے اللہ کہ عذاب کرے انکو اور حال یہ ہی کہ تو ہے اور نہیں ہے اللہ
کہ عذاب کرے انکو حالانکہ وہ توبہ کر نیوالے ہوں اور آپ نے غایہ میں یہ چاہا کہ
بلکہ اللہ اپنی بندوں سے بہت نزدیک ہی جو اپنے بندہ اپنی دل سے اوس کی طرف موجو ہو
تو اوسکو اپنی موندگی سے رو برو پاؤں دیں اپنی غفلت ہی حجاب ہی اور کچھ پردہ نہ تھا جو کوئی

اس سے دوری اپنی غفلت کے سبب دوری و گرنہ وہ تو سب سے نزدیک ہے سہل و
 لغھم ما قال ۔ سہیر وہ تو کوئی مائع دیدار نہ تھا اپنی غفلت کے سوا
 کچھ در و دیوار نہ تھا اور اسی روک ٹوک کی واسطے کہ باعث اوستی اپنی غفلت
 سے اللہ جس شانہ نے انہی خواص کو مقرب درگاہ اپنا کیا کہ انکی شفاعت سے
 ایسے گنہگار شرمسار کو آتش دوزخ سے خلاصی بخشی **فَقَالَ لَهُ اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ**
عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَلْبَ
آدَمَ بَيْنَ وَادٍ شَعْبَةٍ فَمَنْ أَتَى قَلْبَهُ الشَّعْبَ كَلَّمَا
لَهُ رَبُّكَ ۚ وَاللَّهُ يَأْتِي وَادٍ أَهْلَكَهُ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى
اللَّهِ كَفَى الشَّعْبَ مستکواہ کے باب الصبر و التوکل میں لکھا
 ہے کہ ابن ماجہ نے ذکر کیا کہ عمرو بن العاص نے نقل کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ بیشک
 آدمی کے دل میں ہر میدان کی طرف راہ ہے سو جو کوئی پیچھے ڈالے اپنی دل کو سب راہوں
 کے تو کچھ پروا نہیں رکھتا اللہ کہ کسی جنگل میں تباہ گری اوسکو اور جو کوئی بہر
 کوئے اللہ پر تو وہ کفایت کرتا ہے اوسکو سب راہوں میں **اقول وبالله**
التوفیق ۔ جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا ذکر فرمایا سب صحیح ہے مگر کہ
 پیغمبر یا ولی یا تنبیہ کو وسیلہ گردانا سنا فی توکل و صبر میں ہے کامر غیر مرید
 قولہ ۔ اشترک فی العبادت کے بڑی کے بیان میں نے عبادت کہتے ہیں **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ**
 سب سے بڑی تعظیم کے واسطے اپنی بند و کو بتلائی ہیں سو اس فضل میں یہ مذکور ہے کہ قرآن اور
 حدیث میں اللہ کی تعظیم کے کون کون سے کام ہیں تاکہ اور کسی کے لئے کرنے کی شرک لازم آئے
اقول وبالله التوفیق ۔ منہ عبادت کے لغت میں خضوع اور عبادت و تزلزل ہے نہ تعظیم
 اب جو کوئی اللہ کی عبادت میں دوسرے کو شرک کرے وہ بیشک مشرک ہے

اور چونکہ سجدہ میں نہایت تذلل پایا جاتا ہے اس واسطے اللہ صاحب نے اس
 امت پر سجدہ لغیر اللہ حرام فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَتَسْجُدْ
 لَا تُسْجِدُ لِمَا شَاءَ مِنَ الشَّيْءِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اور نیز حضرت نوح علیہ السلام
 بھی اپنی قوم کو عبادت بتوں سے منع فرمایا اور ڈرایا کہ غایت تذلل اور خضوع
 و تعبد سوائے اللہ کے نچا ہے کیونکہ کفار اپنی بتوں کے ساتھ یہ سب معاملہ
 کرتے تھے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو افعال کہ اس سے تذلل اور خضوع
 ہو جہاں جاوے سوائے اللہ کے نکرنا چاہئے جیسا کہ سجدہ یہ کہ کل افعال کہ وہ
 نماز میں ہوں خواہ مناسکت حج میں اون سب کو چھوڑ دینا چاہئے جیسا کہ
 نماز میں قعود اور قیام کیونکہ یہ واسطے غیر اللہ کے بھی عذر العظیم اور غیر العظیم
 ظہور میں آتا ہے اور وہ شرک نہیں مثلاً کسی عالم کے سامنے دوڑا انویٹنا یا
 واسطے اسکے جگہ مجلس میں چھوڑ دینا خواہ وہ تشریح یعنی جنتش ایک مکان
 طرف مکان کے ہو یا باوجود وسعت مکانی کے اقیام واسطے عالم یا کسی
 شخص عظیم کو جیسا کہ قیام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا واسطے رسول اللہ صلعم
 کے اودا حضرت صلعم کا واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ان سبکی تصریح مشکوٰۃ
 میں موجود ہے اور نیز حدیث صحیح میں وارد ہے اِذَا جَاءَكَ كِرِيمٌ فَوَقِّمْ فَاكِرَهُ
 یعنی جو وقت کہ آوی پاس نہاری بزرگ ایک قوم کا پس عظیم اور کریم کروا دیا
 اور سابق اسکے مذکور ہو چکا ہے کہ صاحب بغوی نے مراد عام سے عبادت لیا اور
 اسچا یعنی سورہ جن میں اِنَّ الْمُسْلِمِينَ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللّٰهِ اٰلٰهًا سِوَ اللّٰهِ لا تعبدوا
 اللہ اس سے معلوم ہوا کہ یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں ہے اگر شرک ہو تو ضرور
 کہ الشجیات میں ہے ما خود تکرین اور حالانکہ وہ حضرت کے زمانہ سے ایک اس میں

داخلی اور بیہ کنہی کہ یہ دعا بطریق نقل اور اخبار ہی نہ بطریق افشاء یہ خلاف
واقع سے کہو کہ طحاوی حاشیہ در المختار میں اس کے خلاف لکھا ہے جسکو ممکن
ہو حاشیہ رنجی اور یکینے اور حضرت کے نام ہی تو داخل نماز اور خارج نماز سب ملوی اور جن جاملہ
بے اپنا نام ذکر کیا ہے نام حضرت مسلم کا ہی ضم کیا ہے مگر بن جابلے آخر بانگ نماز میں
فقط لا ایلہ الا اللہ کہتے ہیں دوسری عطلہ میں الحمد للہ تیسری وقت ذبح کے کہ فقط بسم اللہ ہی
ہیں جیسا سابق گذرا اب درامولوا صاحب غور کریں کہ اپنے نام کے ساتھ سوائے
نام حضرت مسلم کے کسی اور کے نام کو بھی ضم کیا ہے قولہ۔ کوئی بندہ اپنی پاک
دل سے کارنا ہے لوگ بیوقوف یوں سمجھتے ہیں کہ بڑا بزرگ ہو گیا ہے جسکو وہ
چاہے دیوے اور جو چاہے چھین لیوی اور اس بات کی امید کر کے جو ہم کرے ہیں
اوس بندہ کو چاہے کہ سچی بات بیان کر دے کہ مشکل کی وقت پکارنا اللہ
ہی کا حق ہے اور نفع و نقصان کی امید کہنی اوس ہی چاہئے یہ معاملہ اور کسی
سے کرنا شرک ہی اور شرک سے میں ہزار ہوں سواب کوئی چاہی کہ یہ معاملہ
مجھ سے کری اور میں اوس سے راضی ہوں یہ ہرگز ممکن نہیں اس آیت سے
معلوم ہوا کہ ادب سے کہہ رہا ہوتا اور اوسکو پکارنا اور اوسکا نام چلنا او نہیں
کاموں سے ہی کہ اللہ نے خاص اپنی تعظیم کے لئے شہر اسے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ
نکرتی کہ شرک ہے اَقُوْلُ اِنَّ لِلّٰهِ التَّوْفِیْقَ ایسے بندوں کا فرق سابق بیان
ہو چکا کہ اللہ کے خاص بند ہی مثل تہوں کے نہیں کہ ان سے نہ کچھ نفع
متصور ہی نہ ضرر اور دنیا اور آخرت میں کسی قسم کا مفاد اسے متصور نہیں
بخلاف بند گمان تخلصین کے کہ اون سے دنیا اور آخرت کے فائدے متصور
ہیں خصوصاً نبینا صلعم سے کہ اون سے قبل ظہور پیکر عنصری اور بعد ظہور

کے ہر طرح کے مفاد اور مضار اپنی اپنی محل میں ظہور میں آئے اور بعض
 صورت غرضی یعنی وفات کے انواع انوں کے فوائد منظور کہ ظہور اوسکا
 انشاء اللہ مقام محمود میں ہوگا لیکن باوصف ایصال فوائد اور انعامات
 اپنی امت پر اصلاً اپنی کلام میں حدیث نبوی کو پھوڑا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب
 اشراط الساعۃ میں مذکور میں ہے **اللَّهُمَّ إِنَّا نَقْضُكَ عَنْهُمْ وَلَا نَقْضُكَ عَنْهُمْ**
إِلَّا الْفَسَادَ فِي جَنَّتِهِمْ وَنَقْضُكَ النَّاسَ إِلَّا الْفَسَادَ فِي جَنَّتِهِمْ اور اہم ترجمہ بالحدیث چھوڑا انکو طرف
 میری اور نہ سونپ ان کے کامونکو طرف میرے کہ عاجز ہوں میں اسے اور
 نسکون میں اوٹھانا یا بھونکنا ان لوگوں کا اور مت چھوڑا انکو ساتھ ہی
 کہ عاجز آؤں درست کر نہیں اپنی ذات کے مشکوک کے اور پھوڑا انکو اور
 ان کے کامونکو طرف آدمیوں کے اور محتاج مت کر انکو طرف آدمی کے
 کہ اختیار کریں اور مقدم رکھیں آدمی اپنی حاجتوں کو انکی حاجتوں پر جیسا کہ عادت
 گرفتار ان نفس کی ہے اور شیخ عبدالحی دہلوی نے شرح اسمقام میں لکھا
 ہے کہ اسجگہ تعلیم و تربیت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی امت کو کہ اپنی
 کاموں کو اللہ کے ساتھ سونپیں اور اعتماد غیر سبحانہ تعالیٰ پر نہ کریں اور غلطیوں
 سے کار خود را بخدا باز گذارند بگت نمی بینم ازین بہتر کار ہے۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شریعت کو اسمقام پر حدیث نبوی اور ضعف عبودیت
 پر رکھا واسطے رعایت کمال عزت و عظمت بعبودیت حق جل و علے کے ورنہ آنحضرت
 صمد خلیفہ مطلق اور نائب کل جناب قدس کے ہین کر تے ہیں اور پھر پوچھ
 جاتے ہیں حکم سے اوسکے شعہ **قَالَ مِنْ جُودِكَ اللَّهُمَّ وَضَعْتَهَا وَمِنْ حِلَّتِكَ**
عَلَّمَ اللَّهُمَّ وَالْقَلَمُ یہ ہے حال کالمین کی تحریر اور تقریر نسبت آنحضرت صلم کے

کہ اونکی تعظیم اور توقیر دسے سمجھ کر صفحہ قرطاس پر لکھتے ہیں بخلاف حضرت مولوی صاحب
 کے کہ سوائے دم اور تحقیر کے کسی جا او کو عزت اور تعظیم یا د نہیں کرتے اور حال
 ادب سے کہہ رہے ہونے اور پکارنا یکساں ہی گذرا اور سوائے کفار بدشعار کے کوئی
 مومن سچائے نام اللہ کے انکا نام نہیں جیتا اور علاوہ اسکے مولوی صاحب نے
 جو باتیں اس آیت سے استنباط کر کے تحت قایدہ لکھا یہ استنباط جدید اور خلاف
 مجتہدین و مفسرین ہے کیونکہ تفسیر بغوی میں اس آیت کے معنی یوں لکھا ہے
 لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ صَلَّى عَلَيْهِ عَلَى الْيَتَامَى وَالدَّاعِي
 الْقَرُّ أَنْ كَادُوا لَيَكُونَنَّ عَلَيْهِ لَيْدًا أَيْ يَرْكَبُ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ وَبِرُدْحَمُونَ خِمْصًا عَلَى اسْتِخَارِ الْقَرِّ أَنْ هَذَا أَوْ
 قَوْلُ الصَّخَاكِ وَرَأَى أَوْ عَطِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ
 سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْهُ هَذَا مِنْ قَوْلِ نَفَرٍ أَلَّا يَنْ رَجَعُوا
 إِلَى قَوْمِهِمْ مِنْ الْحَيِّ... مَا أَخْبَرَهُمْ بِأَدَاةٍ وَمِنْ طَاعَةِ الْخَطَابِ
 النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقْتَدَاهُمْ بِهِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ الْحَسَنُ
 وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ أَعْنَى لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ أَلَّا يَدْعُوهُ
 فَلَمَّ دَتِ الْأَشْهُقَ الْحَجَّيْنِ وَظَاهَرُوا عَلَيْهِ لِيَبْطَلُوا الْحَجَّ
 الَّذِي جَاءَهُمْ بِهِ وَيَطْفَأُوا نُورَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا كَانَ
 يَوْمَ هَذَا لَا مَرَّ وَيَنْصُرُهُ عَلَى مَنْ تَوَاوَاهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو
 رَبِّي أَيْ قَالَ مُقَاتِلٌ وَذَلِكَ أَنْ كَفَّارًا مَكَّةَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ
 لَقَدْ جِئْتَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ فَأَمَّا رَجَعُ عَنْهُ فَنَحْنُ بِمَجِيئِهِ
 فَقَالَ لَهُمْ إِنَّهُمْ أَدْعُوا رَبِّي فَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

ترجمہ - یعنی ہر گاہ کہ قایم ہوئی نبی صلعم عبادت کرتے اللہ کی قریب تھے جن
 کہ چڑھتے بعض اون کے بعض پر اور ازدحام کرتے تھے سننے قرآن پر اور یہ قول
 ضحاک کا ہے اور روایت کیا عطیہ نے ابن عباس سے پس کہا سعید ابن
 جبیر نے اون سے یہ بات اولوگوں کی تھی کہ لوٹے طرف قوم اپنی کے جن سے خبر دیا اور
 جو کچھ کہ دیکھا تھا بندگی اصحاب نبی صلعم سے اور پیروی اولوگوں سے ساتھ نبی
 کے نماز میں اور کہا حسن اور قتادہ اور ابن زید نے ہر گاہ کہ ٹہری ہوئے تھے
 صلعم ساتھ دعوت کے ازدحام کرتے تھے جن وانس اور مدد کرتے تھے وہ
 اون کے ضرر پہنچانے بیوتا انیکہ سجھاوین نور اللہ کو پس انکا کیا اللہ نے
 مگر یہ کہ تمام کریں اس امر کو اور مدد کرے اوتکے اوپر اوس چیز کی کہ جانتا تھا
 تھا اولوگوں نے اوسکو اور کہا مقابل نے کہ یہ بات ثابت ہے کہ بیشک کہا
 کافرون نے نبی صلعم سے بیشک لایا تو ایک امر اوس لوٹ جانا اوس سے
 پس ہم سب پناہ دینے لگے بلکہ کہا نبی صلعم نے کہ بیشک میں عبادت کرتا ہوں
 اچریب لگی اور نہیں ساچی کرنا ہوں میں اوسکے ساتھ کسیکو اتے - حضرت
 مولوی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ خلاف مفسرین اور محدثین کے اپنی رائے سے
 تفسیر آیات کی بیان کر کے تمام مومنین کو زمرہ کفار میں داخل کریں اور
 احکام مشرکین کے اوپر جاری کر دے بات ہرگز ممکن نہیں کہ اللہ صاحب اولی
 ایمان کا خود حامی و مددگار ہے - قوله قال الله تعالى اَذْكُنَّ فِي الْمَنَاسِكِ الْحَجِّ بِأَوْلَى
 دجاء اولی کل مناسک التین میں فہم یمتی اللہ صاحب نے اپنی تعظیم کے لئے بعض بعض
 مکان شہرے ہیں جسے کعبہ اور مزدلفہ اور منا اور صفا اور مقام ابراہیم اور
 ساری مسجد الحرام بلکہ ساداکہ معظمہ بلکہ ساری حرم اور لوگوں کے دہن دہانے

خبردار ہو پس زیارت کرو تم اوسکی یہ حدیث عام اور شامل ہواون ثبوت
 کو کہ عبید ہوا قریب پس اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ زیارت قبور سب
 نہ شرک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مرجع اور تمہید بعض صحابیوں کی فرمائی کہ جو حالت
 حیات میں واسطہ زیارت آنحضرت کی ظاہر ہوئی کہ وہ انہوں نے توقف کیا اور
 بعد غسل اور بدلنے پوشاک کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا و جن لوگوں
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں توقف کیا اور پھر اسے غسل کی خدمت شریف میں
 حاضر ہوا و انکی مع فرمایا تو نزدیک مولودیا ہے یہ ہی شرک ہے اور حال طواف یہ
 کہ آگے جب حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اپنی کتاب اہتنامین یہ لکھا ہے۔
 بداندکہ ذکر سرکشف قبور اول چون در مقبرہ و یاد و گاہ راجع آن بزرگوار گویند
 اگر سورہ فتح یاد باشد در اول کعت بخواند و دوم اخلاص والا نہ در سرور کعت
 سورہ اخلاص بخواند بعدہ قبلہ را پشت دلوہ نشیند و یکبار آیتہ الکرسی و بعض سورتہا کہ
 وقت زیارت میخواند چنانچہ سورہ ملک و غیر ذلک بخواند بعدہ قل گوید پس از فاتحہ
 یا زوہ بار سورہ اخلاص بخواند و خم کند و گویہ بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان
 گویہ بخواند و آخر از دستہ کند بعدہ طرف پایان رخسارہ بند و سیادہ نزدیک روی
 میت نشیند گوید یا مہربان سبح و یکبار بعدہ اول طرف آسمان گوید یا زوہ در دل
 ضرب کند یا زوہ الروح مادیکہ انشراح بادیان ذکر گوید انشاء اللہ تعالیٰ کشف
 قبور و کشف ارواح حاصل آید استے اور سوائے اسکے اور فتاویٰ میں بھی طواف قبور
 کو جائز کہا اور فتاویٰ ابوالبرکات میں بھی صاف مذکور ہے حکم منظور ہو کہ ہر کس
 دیکھے ابنا بعدین مولودیا کی عمدہ کریں کہ جب ایسا محدث کہ جسکے قول پر چاہے علماء کو اختیار
 ہو طواف کو باعث کشف قبور اور ارواح کا ہے تو اور امور کہ مولودیا ہے نہ کہ کہنا

جیسے حجت مہتری وقت فرصت کہے یا وقت قطعات جسکو مولیٰ صاحب نے شرک کہا اگر نسبت
 اور کاملین کو طہرین اور قوطات سے ہر گونہ آمون اور دنیٰ سے اس کے کہ نہیں انکو کیا
 عذر ہوگا لکن مصحح چونکہ نذیرہ حقیقت و افسانہ زندقہ اور حال و اندرز و سنت کا سابق گذر
 قولہ قال اللہ تعالیٰ افسقا اهل بغیو اللہ بہ اور فرمایا اللہ تم سے عفو و انعام میں یا گناہ کی خبر
 کہ مشہور کی گئی ہو لکن سو کسی درک کر کے لینی جیسا سور اور لوسو اور وارثا پاک حرام سے کیا
 جانور ہی ناپاک حرام ہے کہ خود گناہ کی صورت میں ہاں کہ لکن سو کسی درک کر کے نام کا شہر نامہ اور پورہ
 حرام و ناپاک اس آیت میں کہ چاہے سب کا نہ کو نہیں کہ اس جانور کے بچ کر نیکی وقت کسی مخلوق کا
 نام لے کر جب نام ہو بلکہ اتنی ہی بانگاد کرے کہ کسی مخلوق کی نام پر جان کوئی جانور مشہور کیا گیا کہ یہ
 کا سید کبیر کی ہی یہ یاد ہے کہ شیخ محمد کا یہ وہ حرام ہو جاتا ہے ہر کوئی جانور ہو مرنے یا اور
 کسی مخلوق کے نام کا یا بنی کا یا پکا یا دوا کا بہوت کا یا پری کا وہ سب اہم ہے اور ناپاک
 اور کر نیو لے رہے کہ ثابت ہوتا قولہ باللہ التوفیق یہ معنی جو مولیٰ صاحب نے لکھا ہے
 تفسیر نیشاپوری اور تفسیر حضرت شاہ عبدالغفری قنات کی کہ انہوں نے بھی اتباع صاحب پوری
 کی کیا اور کسی ایسا نہیں لکھا بلکہ طلب اس کے میں اور جب اکثر کی طرف ہوئی اور ایک نے
 شخص بطرف تو اتباع اکثرین کی محمول ہے اب صاحب غفری نے اس مقام میں بارہ
 سیاقوں کی پانچویں رکوع میں یہ لکھا ہے وفاقا اهل بغیو اللہ ای ما ذبح للافنام والقطا
 واصل الاھل اول سرفج الصوت وکالوا اذا ذبحوا یوفعون اھو انھم بذکرھا
 فجری ذلک من امرهم حتی قیل لکل ذابح وان لم یجھزہ بالتیمۃ مھل
 ترجمہ یعنی وہ جانور کہ ذبح کیا جاوے وسطے ہونے اور طوافیت کے اور اصل ہلال
 کے بلند کرنا آواز کا ہے اور تہی عرب بت پرست کہ بلند کرے تسمتہ آواز اپنی کو ساتھ
 نام ہون کے وقت ذبح کرنے کے پس جاری ہوئے افراد کے سے یہ بات یہاں تک

کہ حکم کیا گیا ہر فریج کے واسطے پہلی اگر چیز بیچ کیا جاوے ساتھ نام اس کے
اور پارہ لو اتنا میں اس آیت کے معنی اہل غیر اللہ بہ کی تفسیر
میں صاحب لغوی نے یہ لکھا دھوماد مجر علی غیر اسم اللہ
تعالیٰ یعنی وہ جانور ہے کہ فرج کیا جاوے اور نام غیر اللہ تعالیٰ
کے اور تفسیر احمدی میں یہ لکھا ہے ومن ہہنا علم ان البقرۃ
لمنذ وراۃ للاولیاء کما ہوا للرسم نے زمانہ
حلال طیب لآلہ لمرید کو رسم غیر اللہ علیہا
وقت الذبح وان کانوا یبذرونها لہ ترجبہ اور اس
جگہ سے جانا گیا یہ کہ بیشک گلے نذر کی گئی واسطے اولیاء کے
جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ہے حلال اور طیب ہے اس واسطے کہ نہیں
ذکر کیا اور اسم غیر اللہ کا وقت فرج کے اور اگرچہ ہوں کہ نذر کیا
ہوا اسکو واسطے اولیاء کے اور قید رفع الصوت عند الذبح کے
تمام تفسیر میں پس جو کچھ کہ بذیل اس آیت کے فائدہ لکھا سب
بیجا کہہ بھرا اور اطلاق شرک ان سب صورتوں میں زیادت
کتاب اللہ اور کتاب الرسول پر ہے لغو ذبا اللہ من شورو النفسنا
ومن سیئات اعمالنا + قولہ وقال اللہ تعالیٰ
یا صاحبی السجن ارا باب متفرقون خیر ام اللہ
الفتح ما یقبلون من دونہ الا اسماء
سینوہا نعوذوا بکما انزل اللہ فیہا من سلطان

ان الحكم الا لله اصرافا لتقبلوا الايات كذلك
 الذين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون ترجمہ
 یعنی کہا اللہ صاحب سورہ یوسف میں کہ حضرت یوسفؑ قید خانہ میں اور
 قید یونہی کہہ کر اے رفیق قید خانہ کے کیا کئی مالک جبرے جبرے بہتر
 ہیں یا اللہ ایک زبردست الخ قول و بواللہ التوفیق تفسیر یعنی
 میں لکھا ہے اہل ششی و ہذا من ذہب و ہذا من
 فضیۃ و ہذا من حدید و ہذا من حطب و ہذا من وسط
 و ہذا من متبائنون لا تضر ولا تنفع خیر ام لا اللہ
 الواحد القہار ترجمہ آیہ معبود پریشان اور
 متفرق یہ سونے سے اور چاندی سے اور لوہے سے اور برتر اور یہ متوسط
 اور یہ ادنیٰ یہ سب جبرے جبرے کہ نہیں خیر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع دیتے
 ہیں بہتر ہیں یا اللہ اکیلان زبردست انتہی حال سکایہ نہی کہ کفار جدا گانہ بت
 کوئی سونے سے کوئی چاندی سے کوئی لوہے سے کوئی سب سے بلند اور کوئی سب سے
 متوسط اور کوئی سب سے نیچا بنا کر اپنا معبود سمجھ کر پرستش کرتے تھے اب
 تابعین مولوی صاحب غور کریں کہ کوئی مسلمان ہر طرح اقسام بنا کر اسکی
 پرستش کرتا اور اللہ کا دوسرا شریک اور سا جہی سمجھتا ہی عنے تو عوام کو
 ہی کسی جگہ پر ایسی حرکات ناشائستہ کرتے نہ دیکھا نہ سنا اور کوئی اونہیں سے
 باخواسے شیطان وہاں گیا ہو تو وہ مارے و التادیر کا المعلوم
 ہے پر ناحق مسلمانوں کو ایسی نسبت کرنی مصداق سبائی المسلم
 فسق وقتالہ کفر کا ہونا ہے اور معنی اس آیت کے یہ جو کہا کہ

نہیں مانتے تھے درمی اسکے گرگٹنے ناسو کو کہ ٹھہرائیں میں متے اور تھارے باب
 دادون نے نہیں اوتاری اللہ نے اونکی کچھ سہ نہین حکم کہ یکا سوائے اللہ کے
 سوا سنے تو یہی حکم کیا کہ کیسو سوائے اسکی مت مانو یہی ہے دین مضبوط اگر اکثر
 لوگ نہیں جانتے یہ سب افعال کفار بدشعار کے تھے اسمین اصلا مسلمان داخل
 نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ افعال مسلمین کے نہیں اور مختار مصطفیٰ اور محبتی توفیق
 سے ثابت ہو چکا تھا تو پسندیدہ اور چینی لوگوں کو کھتے تھیں اور وہ سب نہیں
 اور صاحبان اور شہداء اور صالحین میں کہ جنگی تعریف اللہ صاحب نے جا بجا فرمائی
 اور ان لوگوں کا مختار نہونا انکے اسماء سے کہ محمد اور علی ہے خود ظاہر ہے کہ محمد سراسر
 ہوئے کو کہتے ہیں اور علی و سکو کہتے ہیں کہ جبکہ رتبہ بلند ہو وہ دنیا اور آخرت میں
 رفیع الدرجات ہیں اور مولو صاحب اور تابعین نے مقصد مضمر یہ بھی نہیں دیکھا
شعر يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضْمَرٍ ۚ وَالْأَسْمَاءِ وَجَمِيعِ
 الرُّسُلِ مَا ذَكَرُوا ۚ وَابْدَأْ بِرَافِعِ بْنِ خَدِجٍ ۚ
 کہتے ہیں کہ اپنے بتوں کے نام محض بے حقیقت ہزار اور سکو پوجتے تھے یہاں
 کون مسلمان اونکو پوجتا ہے اور یہ تو خیر الاسماء ہیں کہ جبکی طرف حضرت نے اپنے
 کلام میں ارشاد فرمایا **خَيْرُ الْأَسْمَاءِ مَا حُمِّلَ وَخَيْرُ الْأَسْمَاءِ** نام آنحضرت کا احمد
 و محمود و محمد ہے اور کوئی مسلمان ان سے کچھ نہیں مانگتا سوائے اللہ کے اور زیادہ
 وسیلہ سے کہ وہ حدیث میں وارد ہی نہیں سمجھتا اور کوئی انکی تصویر سونے
 اور چاندی اور لوہے سے بنا کر نہیں پوجتا انکی طرف ایسی نسبت کرنی محض
 جھوٹ و افتراء ہے اور آگے اسکے جو کچھ لکھا اسی پر قیاس کرنا چاہئے واللہ اعلم
قولہ اخبرم اللہ عن ابوداؤد عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ستر

یُشْتَلَّ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَسْبُوهُمُ مِنَ النَّارِ مَسْكُوتَةٌ کے باب القیام میں
 لکھا ہے کہ ترمذی اور ابی داؤد نے ذکر کیا کہ نقل کیا معاویہ نے کہ رسول خدا
 نے فرمایا کہ جس شخص کو خوش آوے کہ تصویر کی طرح کہے رہیں لوگ اسکے روبرو
 سو ہزار ایسے اپنے بھکانا و نزع الخ **اقول** وباللہ التوفیق اس
 حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دوست رکھنا قیام آدمی کا بطریق تعظیم
 و تکریم کی جیسا کہ مولوی صاحب نے فرمایا مکر وہ و حرام ہے اور جو کہ اسوجہ پر نہو
 مکر وہ نہیں ایسی ہی اشعة اللمعات اور دوسری شروح احادیث مسکوتہ میں
 لکھا ہے اور جو بھی اس حدیث کے فائدہ لکھا وہ ہی مؤید مطلوب ہمارے
 کیونکہ مطلق قیام تعظیمی ہو خواہ غیر تعظیمی جو مثل ہیئت نماز کی نہو وہ سب جائز
 اور اگر مثل ہیئت نماز کی ہو کہ یمن و شمال او سمن التفات کرے وہ البتہ مکر وہ
 و حرام ہے جیسا مولوی صاحب نے خود فائدہ میں فرمایا۔ **قوله** اخراج مسلم و علی
 حاشیہ ترمذی اللہ عنہا قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
 لا یدھب اللیل والنهار حتی یعبد آلات والغریبی فقلت
 یا رسول اللہ ان کنت لا ظن جین انزل اللہ هو الذی اودع
 رسوله بالهدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ و لو کرا لا مشر
 کون ان ذلک اما قال اللہ مستحکون من ذلک ما شاء
 اللہ ثم یبعث اللہ ریحاً طیبہ فتونی کل من کان فی قلبہ
 یشقال حبۃ من خردل من ایمان فیسبق من لا خیر فیہ
 فیسرعون الی دین ابائهم مسکوتہ کے باب القیام میں
 لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابی عاصی نے نقل کیا کہ سنا میں نے پیغمبر خدا سے

کہ فرماتے تھے کہ نہ تمام ہونگے رات اور دن ایسے قیامت نہ آویگی یہاں تک کہ پوچھیں
 لات وعرف کو کہا میں نے اسے پیچیدہ جڑا بینک میں جانتے تھے جب اتاری
 اللہ نے یہ آیت **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْنَا الْخَبْرَ** کہ بت پرستی
 تمام ہونیوالی ہے فرمایا بیشک ہوگا اس طرح جیٹک جاپیگا اللہ پر بھیگا اللہ
 ایک باد اچھی سوجان نکال لیگی جسکے ولین ہوگا ایک رائی کا دانہ ہر ایمان اور
 رہ جاوینگے وہی لوگ کہ جنہیں کچھ بھلائی نہیں سو پر جاوینگے اپنے باپ دادوں کے
 دین پر **قُلْ دَنَا لِلَّهِ الشُّرُفُ** یہ حدیث اور اسکا ترجمہ جو کچھ
 اس مقام میں مولوی صاحب نے فرمایا سب مفید مطلب فقیر ہے کیونکہ اس حدیث
 سے یہ بات ظاہر ہے کہ ظہورِ امتیالت یعنی بت پرستی کامیری امت میں
 مشرق سے مغرب تک بعد نزول عیسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہوگا
 اور مولد اس کے حدیث آئندہ مسلم کے ہے اور ہمارا زمانہ عنایت الہی سے محفوظ
 ہے اس واسطے کہ اس زمانہ میں نورِ اسیانی قلوب مومنین میں بہت باقی ہے جو
 جائے مقدارِ جزول اور اسی کے کہ یہ تو اسی زمانہ میں ہوگا سو اللہ انکو بھی برکت
 تصدیقی قلبی اور اقرارسانی گو کہ مقدار ایک رائی کے ہو نجات دیکر اونکی روح قبض کر لے
 پس باقی رہ جاوینگے وہ لوگ کہ جس میں کچھ بھی نہ کی اور ایمان نہیں ہے پھر مرتد
 ہو جاوینگے اور رجوع کرینگے طرف دین باپ دادوں کے یعنی بحکمت الہی آخر
 زمان میں کفر اور بت پرستی ہوگی تا قیامت کہ محل ظہورِ قہر و حلال حتیٰ ہے اور وہ
 قیامت بدو نہی قائم ہوگی نہ نیکو نہی اور جو کچھ کہ تحت اس حدیث کے فائدہ
 مولوی صاحب نے لکھا اصلاً اس حدیث سے ماخوذ نہیں ہوتا ہے اور اصلاً
 اسکو اصل حدیث سے مناسبت نہیں بلکہ اس حدیث سے یہ بات ثابت

ہوئی کہ ایمان عبارت فقط اقرار سے نہیں کہ وہ اصل مذہب فرقہ گراسیہ ہے
 اور وہ باطل ہے جیسا کہ سابق گذرا اور اسبوجہ سے نور ایمانی کہ جو دلمین مومن کے
 ہے اقرارسانی او سکی تائید کرتا ہے اصلا ساتھ شرک کے جمع نہیں ہونا پس
 ایسے خیالات اور شکوک اور اوہام باطلہ اس حدیث سے ہباء منثوراً
 یعنی مثل عبار کے اور کئے اور سب فائدہ اصل سے ساقط ہوا واللہ اعلم قول
 اَخْرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 الْإِسْحَاقُ فِيمَا كُنْتُ أَرْبَعِينَ فَمَجَّتُ اللَّهُ جِلْسِي رِبْنِ مَرْيَمَ فَيَطْلُبُهُ
 فَيَقُولُ شَرُّ رُسُلِ اللَّهِ نَبِيُّ بَابِ رَدِّهِ مِنْ قَبْلِ الشَّامِ فَلَا يَبْقَى عَلَى
 وَجْهِهِ إِلَّا أَرْضٌ أَحَدُ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ آيْمَانِ إِلَّا تَبْضُتُهُ
 فَيَقْطَعُهَا أَرَأَيْتُمْ النَّاسَ فِي خِفَّةِ الطَّيْرِ وَأَحْلَامِ السَّبَاحِ لَا يَعْرِفُونَ
 مَعْرُوفًا وَلَا يُكْفِرُونَ مُنْكَرًا فَيَتَّبِعُونَ لِسْمَ الشَّيْطَانِ فَيَقُولُ الْكَافِرُونَ
 نَسْتَجِيبُ فَيَقُولُونَ فَسَاءَ مَرْكَبًا فَيَأْمُرُهُمْ رَبُّهُمُ ابْدِلُوا
 الْكَافِرِينَ وَهُمْ فِي ذَلَالَةٍ دَارِ رِزْدٍ فَهُوَ حَسَنٌ حَيْثُ شَوْكُهُ كَبَابُ تَوَلَّى سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ
 سَمِعْتُ كَرِيكَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ
 عِشِّي بَيْنَ يَدَيْهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَوْسُودُهُ دُهُونُ زَيْتٍ كَمَا أَوْسُ كَوْسُودُهُ كَوْسُ
 كَاؤُسٍ كَوْسُ سِرِّهِمْ سِرِّجٌ كَاؤُسُ الْبَرِّ الْيَمِّ بَادِئُ نَهْدِي شَامُ كَيْطُرُنِي أَوْ بَاتِي نَهْدِي
 زَمِينٍ بِرِ كَوْسُ كَرِ سَكْبِ دَلْمِينِ دَرَهٍ هِيَ الْيَمَانُ هُوَ مَرْدُ أَسْلَى أَوْ سَوْسُ بَاتِي رَه
 جَادِي سَكْبِ بُرْنِي لَوْ كَسْبِ مِينِ جَيْسِ بَكْبِي وَادْرَهٍ جَانِي مِينِ بِهَادٍ كَمَا نَبَوَالِي
 جَانُو كَرِ طَرَحٍ مِينِ بَدِ جَانِي أَوْ بَدِ كَارِي مِينِ أَيْسِ بَلْ كِي جَيْسِ جَانُو وَطَلْمِ وَخَفِ نَهْدِي
 مِينِ أَيْسِ مَطْبُوعٍ أَوْ سَكْبِ جَيْسِ جَارِي وَدَرَهٍ نَهْدِي سَمِجِي أَجْبِي بَاتِ كَوْ

نمبر بے بچمین کے بُری بات کو ایس صورت، پکڑا دیگا ان پاس شیطان اور کہیگا
 شکوہ کچھ شرم نہیں ایسے کاموں سے سو نہیں گے تو کیا بتاتا ہے ہاں سو بتا ہے
 شیطان بتاویگا او کو لو جاتہا نو کھا اور اس میں چلی آویگی روزی اچھی طرح گزری
 زندگی **اقول** **وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ** + یہ حدیث ہمارے موافق ہے کہ ظہور ایسے
 شرک کا بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے ہوگا اور یہ زمانہ اچھی تک بفضلہ محفوظ ہے
قوله **اُخْرِجُوا الشَّيْطَانَ عَنْ ابْنِ هَرَادٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّوْا عَلَیْهِمُ السَّلَامَ**
عَلٰی اَنْظَرُهَا لِبَنَاتِ نَسْلِهِمْ حَتّٰی تَخْلُصَ شَكْوَاةُ بَابِ الْقَوْمِ السَّاعَةِ مِنْ كُفْرٍ کہ بخاری
 اور مسلم نے ذکر کیا کہ نقل کیا ابو ہریرہؓ کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نہیں اُنکی قیامت میں
 آت کہ طین کے سرین دوس کی عورتوں کے گرد ذی الخلد کی فائدہ دوس
 نام ہے عرب کے ایک قوم کا اون میں ایک بت تھا جس کا نام ذی الخلد و پیغمبر
 خدا کی وقت پر یاد ہو گیا تھا مگر قیامت کے نزدیک اس کو لوگ پھر ماننے لگیں گے
 اور عورتیں اس کے گرد طواف کریں گی سرین ملتے ہوئے اس حدیث سے معلوم
 ہوا کہ اللہ کے گھر کے سوا اور کسی کا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور
 کافرین کی رسم یہ ہر گز مخیا چاہئے **اقول** **وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ** مولو ایسا صاحب
 جو تحت فائدہ افادہ فرمایا وہ ہر گز جاہل حدیث شریف نہیں ہے اس لئے کوئی عبادت
 اس حدیث کی اس امر پر دلالت نہیں کرتی کہ سوائے اللہ کے گھر کی اور کسی کا
 طواف کرنا شرک ہے بلکہ اس حدیث سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ
 قریب قیامت کے بت پرستی پھر شائع ہو جاوے گی جیسا کہ زمان جاہلیت میں
 تھی اور طواف سوا کعبہ کے دوسری چیز کا ہر گز شرک نہیں اس لئے کہ خود حضرت
 مسلم نے طواف بید خز کا فرمایا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں جابر رضی اللہ

جس سے روایت ہے کہ جابرؓ قال تو فی ابی وعلیہ من فخرہ من علی غرہ انہ ان یاخذوا
 بما علیہ فابوا فایت النبی صلعم نقلت قد علمت ان والذی استہدیوم احد وقرآن
 دنیا کثیرا وانی احب ان یراک الغر جماع فقال لی اذهب فیدمر کل تمہ علی
 ناحیدہ ففعلت ثم ردعوتہ فلما نظر دال الیہ کانہم اغر وری فلک الساعہ فلما
 دای ما یصنوع طاف حول اعطیہا بید واکت من الخمر حلیم علیہ ثم قال ادم
 لی اصحابک فما زال لکیل لہم حتی ادمی اللہ عن دال الی اصحابہ ثم
 ارضی ان یلودی اللہ امانہ والذی ولا ارجع الی اخواتی بتمہ وسلم اللہ
 البیاد کلہا حتی ان فی النظر الی البید ما الذی کان علیہ والذی
 صلعم کانہا لم تنقص قمرۃ واحدة ورواہ البخاری ترجمہ جابر رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے فرمایا میں کہہ رہا تھا وفایت اور وہ مقروض تھے قرضخواہوں کے
 میں نے کہا کہ بمقابلہ قرض کے خراب الین پس اوٹھوں نے قبول کیا میں نے
 حضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایکو معلوم ہے کہ میرے والد
 احد میں شہید ہوئے اور اوپر بہت قرض تھا اور میں چاہتا ہوں کہ ایکو قرض خواہ
 میرے یہاں دیکھیں پس فرمایا مجھ کو کہ جاؤ اور سب قسم کی چہارون کے ڈھیر
 لگاؤ پس ایسی میں نے کیا بعد اسکے حضرت صلعم کو بلایا پس جب دیکھا قرضخواہوں
 نے حضرت صلعم کو پہنچے وہ لوگ مجھے مطالبہ کرنے میں پس جب انحضرت نے
 اس حال کو دیکھا طواف کیا گرد برے ڈھیر خرلے کے تین مرتبہ بد اسکے بیٹھی اور فرمایا
 بلاؤ ایسے صحابہ جو ان کو میری پاس پس ناپنا شروع کیا واسطے قرضخواہوں
 کے چہارون کو یہاں تک کہ اور کیا سبحانہ تعالیٰ نے میرے باپ کے قرض
 کو اور میں اضی اسپر تھا کہ اللہ تعالیٰ قرض ادا کرے اور نہ پھر لیون اپنی بہنوں کے پاس یک

يَسْمُوْنَهَا بِاسْمِ الْاَنَاثِ فَيَقُوْلُوْنَ اَلَا تَرَ الْعُرَىٰ وَصَنَائِعَ
وَكَا لَوْ اَيَقُوْلُوْنَ لَيَسْمُوْنَ كُلَّ قَبِيْلَةٍ اُنْتَهٰ بَنِي فُلَانٍ
فَكَانَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ شَيْطَانٌ يَّبْرَأُ لِمَا
لِلسَّادَةِ وَالْكَهَنَةِ وَيُكَلِّمُهُمْ فَلَمَّا اَلَا قَالَ وَاِنْ يَدْعُوْ
اَلَا شَيْطَانًا مَّرِيْدًا هَلْ اَكْثَرَ الْمُفْسِرِيْنَ يَدْعُوْنَ
عَلَىٰ صِحَّةِ التَّوْدِيْلِ اِنَّ الْمُرَادَ اَلَا اَنَاثِ اَلَا فَاَنْ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ
تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ اَلَا اَنَاثًا فَيُصْبِرُ الْوَادِعُ هَمَزَةً
مُزَجَّجَةً يَحْنِيْ هُنَّ عِبَادَتُ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
رَبُّ نَعْمَ عِبَادَتُ كَرْوَمِيْرِيْ بِدَلِيْلِ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ
كَيْفَ كَرْشِيْ كَيْفَ هُنَّ عِبَادَتُ سِيْرِيْ سَيِّرِيْ سَيِّرِيْ سَيِّرِيْ
وَدُوْنِهِ لَمْ يَسْمُوْا سَمَاءَ اللّٰهِ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ اَنَاثِ كَيْفَ اَنَاثِ
هِيَ اَسِيْوَا سَمَاءَ كَرْشِيْ غَرْبِ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ
تَبِيْ لَاتٍ وَغَرْبِيْ وَغَرْبِيْ وَغَرْبِيْ وَغَرْبِيْ وَغَرْبِيْ وَغَرْبِيْ وَغَرْبِيْ
يَتَبَيَّنُّ فَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ اَنَاثًا فَهِيَ اَنَاثٌ اَوْ اَنَاثٌ اَوْ اَنَاثٌ اَوْ اَنَاثٌ
يُرِيْدُهُ هَا سَمَاءَ خَادِمِيْنَ اَوْ رَكَا مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى
اَوْ اَنَاثٌ سَمَاءَ سَمَاءَ سَمَاءَ سَمَاءَ سَمَاءَ سَمَاءَ سَمَاءَ سَمَاءَ
شَيْطَانُ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ
صَحْحٌ وَتَاوِيْلُ اسْمَاتِ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ
كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ كَرْشِيْ
وَهَ سَبَّ سَمَاءَ اللّٰهِ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى

ابن عباس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مراد اناث سے اس مقام میں
 لات و عتسی و منات و غیر ذالک بن الاوثان ہیں کہ ہر واحد ان بتوں
 میں شیطان داخل ہو کر کے ان کے خاد میں اوکا ہنن کے ساتھ نکل کر تا
 تھا اور ان کے عابدین کو راہ راست سے ہٹکا تا تھا اور اناث سے حضرت
 نبی و حضرت آسیا مراد لینا حلف آیتہ قرآنی اور تحریف معنوی ہے
 اور یہ سب خیالات اور طنون اور شکوک مولوی صاحب کے ہیں
 اور ایسے خیالات آخر کار منجر بکفر ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ دین میں یہ
 بات ثابت ہے کہ سلطان ظل اللہ ہے اور کہ اہم اسکا اکرام اللہ ہے
 اور اہانت اسکی اہانت اللہ ہے اور حضرت بی بی اور حضرت آسیا
 منجیات اور مصطات دین سے ہیں اور اکرام انکا موجب اکرام خدا ہے
 اور اہانت انکی اہانت خدا ہے اور جب انکو بتوں میں داخل کیا تو
 بموجب آیتہ کریمہ کے شیطان انہیں ہی حلول کرے گا اور شیطان نجس
 اور ہر ہر بیبیان بموجب آیت قرآنی کے ظاہر اور سطر ہیں تو یہ سب مورد
 حلول شیطان کی ہو کر نجس ہونگے لَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ ذٰلِكَ الْفَیْسِ
 وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا اور ذکر کرنا ان دو لو بیبیو کا ساتھ ہونا
 اور سانی اور غیبہ ذلک کے صاف دال ہے اس امر پر کہ یہ بیبیان
 ہی ایسی ہی ہیں گو نفس الامر میں نہوں مگر اس خیالات فاسدہ سے البتہ دعو
 انکا او نہیں ثابت ہوتا ہے اور مومنین کے خیال میں اصلا یہ باتیں نہیں
 ہے کیونکہ صورت انسان صورت مجودہ نہیں کہ اسکی کوئی عبادت کرے۔
 قولہ وہ اپنے خیال میں تو عورتوں کو دیتے ہیں اور حقیقت میں شیطان لے

کہتا ہے اور انکو اسے کچھ فائدہ نہیں اور نہ دین کا وہ دنیا کا اقول وباللہ
 التوفیق فائدہ اسکا اس آیت کریمہ **هَلْ جَاءَ الْاَحْصَانِ الْاَحْصَانِ**
 سے ظاہر ہویدا ہے کیونکہ جو کوئی جسکی ساتھ نیکی و احسان کرے گا خواہ
 وہ زندہ ہو یا مردہ وہ اس کے عیوض میں اسے ساتھ میں احسان کرے گا
 چنانچہ یہ معنی آپ کے چچا صاحب کے قول سے بھی ہو رہا ہے۔ **وَدُوْنَهٗ**
خَطُّ الْقَتْلِ اور جواب بابی فائدہ کا یہ ہے کہ یہ سب افعال مشرکین کے
 ہیں کہ اسکو عمل میں لاتے ہیں اور جو عیدات ان کے حقیقین اللہ صاحب نے
 فرمایا ہے حتیٰ اور بجا ہے بلکہ اگر کوئی مسلمان کسی کی چوٹی رکھے یا چار بار بوسہ
 صفائی کرے تو ان کے اوپر اطلاق فسق اور خسارہ شرعی کا کیا جاوے گا نہ یہ کہ
 کافر و مشرک ہیں قولہ آخر فائدہ ان باتوں تک ہے کہ آدمی اللہ سے پہچانا
 ہے اور مشرک ہیں گرفتار ہو جاتا ہے اقول وباللہ التوفیق
 جواب اسکا جو فقیر نے سابق دیا وہی قول مولوی صاحب بھی ظاہر اور
 آشکار ہے کہ بالفعل کوئی مسلمان کہ نہ والا ان افعال کا مشرک نہیں لیکن
 آئندہ اسکو اگر حلال جائیگا اور مستحق عبادت کا انکو سمجھ جائیگا تو البتہ مشرک ہو جائیگا
 قولہ **قَالَ اللَّهُ لَنْفَسٍ لَّهٗ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمِمَّا تَخْتَلِفُ**
مِنْهَا اَرْجَاحُهَا لِيَسْكَنُنَّ اَلَيْكُمَا اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں
 کہ اللہ وہ شخص ہے کہ جس نے پیدا کیا تمکو ایک سے اور بنایا اس سے جزا
 اسکا کہ چین پادی اس سے آہ۔ اقول وباللہ التوفیق جواب اسکا
 ادنیٰ رسالہ میں بیشع و بسط تمام بدلائل شرعیہ دیا گیا جسکو اصول قرآن
 میں دخل تمام ہے اور عقل سلیم کہتا ہے جو وہیچنے کے قول کر لیگا

ہدایت اور صلاحت اللہ کے ہاتھ میں ہے جسکو چاہے ہدایت دے اور
 جسکو چاہے گمراہ کرے شعر گرنیاید گوش غمت کس + بر رسولان
 بلاغ بارت و پس + قُلْ لَهُ قَالَ اللَّهُ تَقَالِي وَحَقُّوا لِلَّهِ
 مَا ذَرَأْنَا مِنْ الْحَرِّثِ وَالْأَنْعَامِ فَصِيْبًا فَقَالُوا هَذَا
 لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا كَانَ لَشُرِكِهِمْ
 قُلْ لِيَصِلَ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرِكِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ
 اور کھا اللہ صاحب سورۃ النعام میں کہ لوگ پھر اے ہین اللہ کا اوس چیز
 میں سے کہ اسنے وہ پیدا کیا ہے کہتے اور مواشی ایک حصہ پھر کہتے ہین
 یہ حصہ اللہ کا اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شر کو نکا وہ مل نجاوے اللہ
 کی طرف بہت برا حکم کرتے ہین قائل دلیئے سب کہتے اور مواشی اللہ
 ہی سے پیدا کی ہے اور کسی نے نہیں کی پھر انہیں سے جیسے انہی نیاز
 لگاتے ہین بلکہ اور وہی نیاز کی جتنی احتیاط اور ادب کرتے ہین اللہ کی نیاز
 کے لئے نہیں کرتے اَقُولُ رَبِّاَ لِلَّهِ التَّوْفِيقُ حَالِ نیاز اور فاسخہ
 کا سابق معلوم ہو چکا کہ وہ سب جائز ہے اور یہ سب افعال مشرکین
 کے ہین کہ سولے اللہ کے اصنام کو اوسکا شریک ٹھرایا تھا کہ جسکو
 اللہ صاحب نے فرمایا اور مسلمان ایسا نہیں کرتے کہ لکھے نزدیک کوئی
 اوسکا شریک نہیں کیونکہ کلمہ توحید کہ اوسکو اپنا ورد رکھتے ہین اوس سے
 بیخ شرک بتماہ متقطع ہوگی نہ ہین ممکن کہ خطرہ غیر کا دلیں کہہی آوے
 کیسی یاد میں سب کچھ ٹھکانا اسکو کہتے ہین ۔ بلکہ نذر انکی سب اللہ کے
 واسطے ہے گر تو اب سکا بوجب هَلْ جَزَاءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ

کی سب بزرگوں کو شستے ہیں کیونکہ ثواب اعمال مالیدہ اور بدنہ کا نزدیک حنفیہ کے
 ملا شبہ اموات کو پہنچتا ہے چنانچہ یہ اہل علم پر پوشیدہ تین قولہ **قَالَ**
لَعَالِي وَ قَالُوا هَذِهِ الْعَالَمُ وَ حُرَّتْ حَجَرَاتُهَا لِيُطْعِمَهَا الْاَمَمُ
لِنَشَاِءِ بَرِيْعِهِمْ وَ الْعَالَمُ حُرَّتْ ظُهُورُهَا وَ الْعَالَمُ
لَا يَذْكُرُوْنَ اَسْكَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اَفْتَرَا عَ عَلِيٍّ
سَيُخْرِجُهُمْ نَحْنًا كَانُوا لِلْفِرْعَوْنِ اور کہا اللہ صاحب نے سورہ
 انفاس میں اور کہتے ہیں یہ سواشی اور کہتے اچھوتی سے نکھا دے اسکو مگر
 وہی کہ چاروں ہم اسکو محض اپنے خیال سے اور بھٹنے سواشی سے کہ منہ سے
 سواری اسکی اور بھٹنے ہی کہ مذکور نہیں کرتے اس پر اللہ کا نام یہ سب جھوٹ
 باز ہے اللہ کے نام پر سو وہ سزا دیکھا انکو جو ٹہہ باز ہے کی بدلی
اَقُولُ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ جواب اسکا اور اس فائدہ کا جو بذیل اس
 آیت کریمہ کے لکھا سابق ہو چکا مگر قولہ **قَالَ** اللہ تعالیٰ ما جعل
اللّٰهُ مِنْ عِیْزَةٍ وَ لَا سَائِبَةٍ وَ لَا وَصِیْلَةٍ وَ لَا حَامٍ
وَ لَکِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یَفْتَرُوْنَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ
اَللّٰهُمَّ لَا یَقْلُوْنَ اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ نادرہ میں تین
 شہرانی اللہ نے کوئی سجدہ اور نہ کوئی سائل اور نہ وصیلہ اور نہ حام لیکن کافر
 باز ہے تین اللہ پر جو ٹہہ اور اکثر سے سجدہ نہیں کہتے **قَالَ** اپنے جہانوں
 کسی جگہ کے نام کا کرتے تیرا اسکا کان پہاڑ دیتے تیرے اوزے سجود کہتے تیرے
 اور جو سائل کرتے تیرے اسکو سائل کہتے تیرے اور جو کیسی منت مانتے تیرے
 کہ فلاں نے جانور کا اگر بچہ نہ ہوئے تو ہم اسکی نیاز کو دینے میں گے پہاڑ کا

نہ موادہ ہوتا تو دونوں کو نیاز نہ پڑ پڑتے کہ مادہ کے ساتھ وہ بھی نیاز نہ پڑتا
 اور اس مادہ کو وسیلہ کہتے اور جس جانور کی پشت سے دس بچے ہو سکتے اور سپر
 لادنا اور چڑھنا موقوف کرتے اسکو حام کہتے سو اللہ نے فرمایا کہ یہ سب بائین اللہ
 و زمین آئینہ نامی بیوقوفی سے ایسی رسمیں باندھ لین ہیں اس آیت سے ملکہ
 ہوا کہ کوئی جانور کسی کے نام کا ٹھہرا کہنا اور کچھ اسکا نشان اس پر لگا دینا اور
 یہ بھی کرنا کہ غلامی کی نیاز گائے بکر ہی ہوتی ہے اور غلامی کی نیاز مرغ پر
 سب بیوقوفی کی رسمیں ہیں اپنی طرف سے اللہ کے حکم کے خلاف سلیمان
 کو یون ہرگز کیا چاہئے اقول و بآلہ التوفیق تحقیق اسکی یہ بیان
 آیت کریمہ ما اهل لغیر اللہ کی بخوبی ظہور میں آئے حاجت تکرار کی
 نہیں کیونکہ نزدیک مومنین کے نہ کوئی بھروسہ ہے اور نہ کوئی سہاویہ اور نہ وسیلہ
 و بہ حام اور یہ سب افعال کفار کے تھے اور مومنین جو جانور فرج کیلئے
 ہیں بنام اللہ کرتے ہیں اور وہ سب داخل تحت اس آیت کریمہ کے ہیں -
 فکلو مما ذکر اسمہ اللہ علیہ ولا تأکلوا مما لم
 یذکر اسمہ اللہ علیہ پس قیاس جانور مومنین کا جانور ان کفار پر
 کہ جانور حکم ایک کا دوسرے پر جاری کرنا قیاس مع الفارق ہے اور مجرب کی
 نام نہایت حلیت اور حرمت جانور میں نہیں ہو سکتی متفکر قولہ قال اللہ تعالیٰ
 ولا تقولوا لما تصف السنتکم الکذب هذا حلال وهذا
 حرام لتفتروا علی اللہ الکذاب ان الذین یفترون علی اللہ
 الکذب لا یفلحون اور کہا اللہ صاف بخوشہ نخل میں کہ تمہو ایسی جوئی
 باتیں کہ بیان کرتے ہیں تمہاری زبانیں کہ یہ کیا چاہے اور یہ تمہاری

کہ باندہوا اللہ پر جو ٹہرے عینک لوگ باندہے تین اللہ پر جو ٹہرے وہ مراد کو نہیں
 پہنچتے قائل کہ ایسے جو ٹہرے جو ٹہرے نہ ٹہراؤ کہ فلاں کلام کیجئے کیونکہ کسی کام کو
 رد کرنا یا تار و کارنا اللہ ہی کی شان ہے سو اس میں اللہ پر جو ٹہرے باندہے نہ ٹہراؤ
 یہ خیال کرنا کہ فلاں کام کو کیجئے تو مراد ملتی ہے اور نہیں تو کچھ نقصان ہو جائے
 ہے سو یہ محض غلط ہے اللہ پر جو ٹہرے باندہے سے یا اپنی وہم خیال پر دوڑ
 سے کہی مراد نہیں ملتی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ عشرہ محرم میں
 پانچ گنا دے لال کپڑا پہنے حضرت بی بی کی صحنک مرد بچاؤ میں اور حجاب و نجی
 نیاز کیجئے تو وہی خشکی پر کیجئے اور اس میں بالضرور فلاں فلاں شکاریاں ہی ہوں
 اور سی اور ہندی ہی ہو اور لونڈی نکھاؤے اور جس عورت نے دوسرا خاوند
 کیا ہو وہ نکھاؤے اور جو بیچ قوم میں ہو یا بدکار ہو ہی نکھاؤے اور شاہ عبدالحق کا
 توشہ حلو ہی ہوتا ہے اور اوسکو اس احتیاط سے بنائیں اور حقہ پیئیں
 و البیونیکے اور شاہ مدار کی نیاز مالیدہ ہے چڑھتا ہے اور بوعلی قلندر کی نیاز
 سیدی اور اصحاب کہف کی نیاز گوشت و روٹی موت کی بعد چہرہ مہینہ گشتاوی
 کیجئے اور نہ شادی میں بیٹھے اور آچار ڈنکے اور فلاں لوگ لال کپڑا نہ پہنے
 اور لال سوئی نہ پہنے سو یہ جو سب میں اور شرک میں گرفتار اللہ کی حکومت
 کی شان میں اپنا دخل و تصرف جتاتے ہیں اور ایک شرع جدی ہی اپنی طرف
 قائم کرتے ہیں اقول و باللہ التوفیق یہ سب افعال بے شکر ہیں کہ کے تھے
 کہ اسٹے جو ٹہرے باندہے کے اللہ پر ایسے افعال کرتے تھے کہ کسی جانور کو حلال
 اور کسی جانور کو حرام ٹہرانے اور مومنین تو اصول دین میں سب متفق ہیں مگر اور
 فرقے کہ فروعات میں مختلف ہو کر صراط مستقیم سے کوئی دھارے بٹکا اور کوئی بائیں

اور شبہات شیطانیہ ایسے ایسے کام ہشا بہت کفار انہیں لوگوں سے صادر
 ہوتے ہیں اور محرم ہیں کہ ایام غم ہے سو مانہ نہیں پہنتے اور بان نہیں کہاتے وغیرہ
 ذلک من المخرجات کیا کہتے ہیں اور اہل سنت تو ایسے افعال سے کارہ ہیں
 اور یہ بھی آخر کار بدولت ایمان بعد عذاب النشأ اللہ تعالیٰ داخل جنت ہو گئے
 ولعمہ ما قال **ع** جنگ ہفتاد دولت ہمہ را عذر نہ + چون ندیدم حقیقت رہ
 افسانہ زدند + اور جواز فاتحہ کیا آپ کے چچا صاحب کے افعال سے خود ظاہر
 و ہویدا ہے کہ آپ کے چچا صاحب یسے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قس سرہ
 العزیز بعض جو ابون مین فرماتے ہیں کہ طحا میکہ بر آن فاتحہ ابین کنند تبرک میشود
 ونیز شاہ صاحب نے بیجا اب اعترافات مولوی عبدالحکیم بخانی کے لکھا ہے
 قولہ یعنی بخانی عرس بزرگان خود بر خود شل فرض دانستہ سال بسال
 بر مقہرہ اجتمع کردہ طعام و شیرینی در اینجا تقسیم نمودہ مقابر را و مثلاً تقبضے
 کنند الباقین طعن مبنی است بر جمل احوال مطعون حکمیہ زیر اگر غیر از فرامض شریعہ
 مقررہ بچکس فرض ننیداند اوسے زیارت تو تبرک بقبور صالحین و اداد ایشان
 بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعا و غیرہ تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب
 یا جمیع علماء و متقین روز عرس برائے کنند کہ ان روز دیگر انتقال ایشان
 میباشد از دارالعمل بدار القواب والابہر روز کہ این امر واقع شود بموجب فلاح
 و نجات است و خلف را لازم است کہ سلف خود را باین نوع بیرو احسان یا
 نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ والوالد الصالح یدعولہ و در مشورہ
 شیوہی مرقوم است اخراج ابن المنذر و ابن مرد دویہ عن
 انہ ان رسول اللہ صلعم کان یأثی اصد کل عام فاذا لقو

الشعب سلم علی قبور الشهداء فقال سلام علیکم
 بما صبرتم فغم عقی الداد و اخراج ابن جریر علی محمد ابن
 ابراہیم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاتی قبور الشهداء
 و اس کلّ حول فینقول سلام علیکم بما صبرتم فغم عقی
 الداد و ابو بکر و عمر و عثمان هکذا یفعلون انتم و فی
 التفسیر التکبیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یاتی قبور الشهداء
 و اس کلّ حول فینقول السلام علیکم بسما صبرتم فغم
 عقی الداد و الخلفاء کما مرّ بعه هکذا

یفعلون انتھ ترجمہ اخراج کیا ابن منذر اور ابن مردودہ نے اللہ سے کہ بیشک
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے کوہ اُحد کو ہر سال پس جب ملتی تھیں آنحضرت
 کو گہا شیان سلام کرتی تھی آنحضرت قبور شہداء پر پس فرمایا سلامتی ہو جو تم پر اوس چیز
 کی کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ آخرت کا اور اخراج کیا ابن جریر نے محمد ابن
 ابراہیم سے تھے بنی صلعم آتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال نکلیں فرماتے تھے
 کہ سلامتی ہو جو تم پر سب اوس چیز کے کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ آخرت
 کا اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم اسطوریہ کہتے تھے اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال میں پس فرماتے تھے کہ
 سلامتی ہو جو تم پر سب اوس چیز کے کہ صبر کیا تم لوگوں نے پس کیا اچھا ہے کہ آخرت
 کا اور خلفاء اربعہ اسی طور پر کہتے تھے اور آپ کے دادا صاحب ایسے حضرت شاہ ولی اللہ
 صاحب اپنے باپ کا تعلق العارفین میں نقل کئے تھیں کہ در آیام وفات حضرت
 رسالت تاب صلعم چیز ہی فتوح فشد کہ بنا بر آنحضرت طعانی پہنچے شود قدری خود بیان

و قندنیاز کردم شبی در واقع دیدم که انواع طعام بجنور اختصرت عرضه میدارند و
 در آئینیان آن نخود و قند سیاه نیز معروفند و استغنی به نهایت استیلا و شتاب
 اقبال میفرمودند و آنرا اطمینان و چیز از آن تناول کردند و باقی در اصحاب قسمت
 کردند و نیز حضرت شاه عبدالعزیز صاحب قدس اللہ سرہ العزیز در تفسیر سورہ انشعاب
 بعد آیتہ والقرآن فانشق ارقام فرموده اند اول حالتیکہ بجز جد باشند روح از بدن
 خواہر شد کسفی احوال و حیات سابقہ و الفت تعلقی بدن و دیگر معرفان از انبائے
 جنس خود باقیست و در آن وقت گویا برزخ است در میان زندگانی دنیا و استعراق
 عالم قبر کہ چہ ازین طرف و چہ از آن طرف دابر و بعینہ اقبلے وقت شوق است
 بنویز و تفرقات مخلوقات آمد و شد آنها منقطع نگردد و جان داران ہمہ سیدار و حشاش
 و متحرک و در بقایائے اعمال روز مشغول و این حالت حالت نگناب و جزائے برحق
 از نیکبہا سے و بدیہا ست و در زندگان مملوگان درین حالت زود تیر سہ رسد
 و مردگان منتظر لحوق ازین طرف میباشند و چنان گمان میزند کہ ہنوز زندہ ایم
 و ہذا در حدیث شریف در احوال قبر وارد است کہ مرد مسلمان در آنجا میگوید دعوی
 اصلے یعنی بگزارند باران از نواز بخوان و نیز وارد است کہ مردہ در آن حالت مانند غریق است
 کہ انتظار فریاد میبرد و صدقات و اودعیہ و فاختہ درینوقت بسیار بکار او می آید
 و از سنجاست کہ طواف بنی آدم تا یکسال علی الخصوص تا یکچند بد موت دین نوع امان
 و کوشش شامے نمایند و روح مرده در قرب موت در خواب عالم مثل ملاقات
 بزرگان میکند و مافی الضمیر خود را اظہار می نماید انتہی ہر چند دلائل و شواہد جواز قائم
 کی بہت سی ہن لیکن فقیر نے اسجا اختصار کیا جسکو شوق ہو تو فقیر کے رسالہ
 میں کہ کسی بہ نذر شیر ہے انشاء اللہ تعالیٰ تفسنی خاطر ہوگی فائدہ

اس بیان سے معلوم ہوا کہ جو کچھ فاتحہ فتوح اور نذر نیاز کے مرسوم دیار ہند ہی از
 موت میت تا یک سال و عروس و بزرگان سب موقوفہ حدیث سے ہیں اور حال
 نذر نیاز بقبرہ سید احمد کبیر و نیاز اصحاب کہف و نیاز بوعلی قلندر سابق معلوم ہوا
 کہ سب جائز ہیں اگرچہ بعض شخصیں کہ ہر ایک کے نیاز میں معین و مقرر ہے اور
 اس کی واسطی یہ دلیل ہے کہ مثلاً اولاً ایک شخص نے نزدیکی کہ یا اللہ اگر یہ مراد
 سیری برآؤسے تو ایک گائے بیچ کر دے اور سکا گوشت اور تین من آٹا پکا کر تیس
 دوست کا فاتحہ کر کے نماز کو کھلاؤنگا اور ثواب اس کا سید احمد کبیر کو پہنچاؤنگا۔
 اور جب مراد اس کی پوری ہوئی تو بموجب سنت کے وہ یہ عمل ظہور میں لایا اور
 آئندہ یہی سنت اور مومنین میں مرسوم رہے علی ہذا القیاس اور نیاز زون کو
 مثل نیاز شاہ عبدالحمیٰ توشوی اور اصحاب کہف و غیر ذلک کے ایسا ہی سمجھنا
 چاہئے اور اس کو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تجربات میں داخل کیا جیسا
 کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے اور فارسی کو یہ طعام متبرک ندینا اور دوسرے متبرک
 اور مسلمین متفقین کو کھانا حدیث سے ثابت ہے جیسا مشکوٰۃ شریف کے باب
 فی العلم من اللہ میں مذکور ہے عن ابی سعید انہ سمع النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تصاحب الا مؤمنًا ولا یاہل

الافتی دواہ الترمذی داہود اؤڈ والداہی ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ تحقیق سنا ابی سعید نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کھانا کھاتے تھے نہ پاس
 پیشہ مکر مومنین کے اور بچائے کھانا تیرا مگر یہ نیز گار اور آپ کے چچا صاحب
 یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب نے جواب میں سوالات مختصر کے حقہ کو بوجہ اجتماع

کہ اسیت چند مکروہ تحریمی لکھا اور خود حضرت مولوی صاحب جبکہ شہر الہ آباد میں
 تشریف لائے اسوقت شیخ غلام علی صاحب کہ سربراہ کار راجہ بنارس کے تھے
 ان کے دعوت کی وقت وعظ میں تھے اور افیون کو حرام کہا بلکہ افیون معہ ظروف اور
 حقانے قیمتی کو دریا میں ڈبوادیا اب اگر مشائخ ایسے کہانے متبرک کو حقہ میں لیکو
 ندین تو ان پر کیا الزام ہے اور کیونکر دین کہ ان کے دعوے پر یہ حدیث شاہ عادل
 اور گواہ ہے اور نیز مشائخ اس طعام متبرک کو حقہ میں والیوں دنیا سوائے ترک اولی کے
 حرام نہیں سمجھتے میں یہاں تک کہ اوپر الزام ہو اس فعل کو کہ ثابت حدیث سے
 ہر اسکو شرک فی العاوت کہنا گردان اصفان کے بارے ہے کیونکہ مشرکین کہ
 کہتے جتنے اپنے گمان پر کہ یہہ مواسی اور کہتے حرام ہے جسکو جاہلین گے ہر دیکھا
 اور یہہ یہی کہتے تھے کہ اس پر اللہ نے ہم کو حکم کیا ہے لگے اللہ صاحب نے اس کے
 جواب میں ارشاد فرمایا سچیر ہم با کالوا بغفرون قریب ہے یعنی جزا دیگا اللہ انکو
 ساتھ اس چیز کی کہ تھی وہ لوگ چھوٹے بانہ ہستہ اللہ پر مقام غور ہے کہ احکام مشائخ
 اور مشرکین متحد نہیں کیونکہ ان کا احکام ان کے گمان پر تھا نہ یہ کہ اللہ صاحب نے
 اوپر انکو حکم کیا تھا اس واسطے نسبت چھوٹے ان کی طرف اللہ صاحب ملے کی
 بخلاف احکام مشائخ کہ سب بلخوذ آیت اور حدیث سے ہیں لہذا معرفت اور سی
 اور مہندی وغیر ذلک کا صحت پر رہنا مضر فرقات زنان ہند سے ہے لا اصل
 واللہ اعلم اور سوائے اسکے جسے دعویٰ کیا اوپر اسکا بیان لازم ہے تا آنکہ
 ہم اس پر حکم کریں اور ان بزرگوں کو شکر اللہ کا بٹھارے کا حقہ کرینا انکو داخل
 مشرکین کے کرنا محض افسر اور کذب ہے چنانچہ تحقیق اسکی سابق گزری
 قولہ اخراج مسلم عن حفصہ زوج النبی صلعم قالت قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتق عذاب النار فاستأجر له من شئ لم يقبل له
صلواتہ ۱۲۰ بعین لیلۃ شکوۃ کے باب الکلمات میں لکھا ہے کہ مسلم نے
ذکر کیا کہ بی بی حفصہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو کوئی چار سو کسی
خیر دینے والے کے پاس پھر پوچھے اسے کچھ تو نہیں قبول ہوتی اسکی سزا
چالیس دن یا آٹھ لاکھ یعنی جو کوئی غیب کی باتوں کے بتانے کا دعویٰ رکھتا
اس پاس جو کوئی جا کر کچھ پچھ چھے تو اسکی عبادت چالیس دن تک
قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان کی شکر کی بات کی اور شکر سب عبادتوں کا
نور کھودیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بخوبی اور مال اور جہاز اور
خال دیکھنے والے اور نام نکالنے والے اور کشف اور استیزارہ کا دعوے
کرتوانے اس میں دخل ہیں اقول وباللہ التوفیق جواب علم غیب کا شر و حاساب
دیا گیا و نیز مولو مصباح کے تابعین سے پوچھتے ہیں کہ علم غیب ممکنات سے ہے
یا من قبیل محالات اور ثانی باطل ہے کیونکہ اگر محالات سے ہوتا تو خضر علیہ السلام
کو کیوں علم غیب عطا ہوا بعینا وہی شریف میں بذیل آیت و علمناہ من لدنا علما
لکھا ہے ہما یحقق بنا و لا یعلم الا بتوفیقنا و هو علم الغیوب
ترجمہ اس چیز سے کہ مخصوص ساتھ سہا رہے اور نہیں جانتا کوئی مگر توفیق
ہماری سے اور وہی علم غیب ہی اور مدارک میں تفسیر اس آیت کے یہ لکھا ہے
وقیل العلم الذی ما حصل للعبد بطریق الا لامر علم کہنی وہ چیز ہے کہ
حاصل ہو بندہ کو بطریق الہام کے اس دو تفسیر سے یہ بات ثابت ہوئی
کہ علم غیب اور کشف اور الہام ممکنات سے ہے اور اپنے بندگان خاص کو عطا
کیا اور کشف المحجوب میں لکھا ہے کہ کرامت ولی عین معجزہ نبی ہے اور وہی دلیل ہے

اسپر کہ معجزہ بنی کا ظاہر کیا پس معجزہ معجزہ کو لقص نہیں کرتا کیا نہیں دیکھتا ہے تو
 کہ جبکہ سب حقیقت کو کہ کافروں نے مکہ میں دار پر کھینچا رسول اللہ صلعم مدینہ کی مسجد میں
 بیٹھے تھے اور اوسکو دیکھتے تھے اور اپنے اصحاب سے فرماتے تھے وہ معاملہ کراوسکی تہا
 کفار کے تھے اللہ صاحب نے حقیقت کی انکھ سے بھی پردہ ادا نہایا یہاں تک کہ اوسنے
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور سلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکا سلام حضرت کے
 سمع مبارک تک پہنچایا اور حضرت کا جواب اوسکو سنوایا مدینہ منورہ سے اور حضرت
 نے دعا فرمائی اوسکا منہ جانب قید کے پھر گیا پس دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مدینہ سے اوسکو بطریق اعجاز اور حقیقت کا دیکھنا آنحضرت صلعم کا مدینہ میں مکہ سے
 عین کشف و کرامت اور داخل کرنا کشف و کرامت کا کائنات میں خارج از دین و
 دیانت ہے اور بنی اسرائیل اس حدیث کے طبعی میں لگا ہوا ہے کہ کماہن وہ ہے کہ خبر ہے
 تینہ کی باتوں کی اور دعویٰ کہ شناخت پوشیدہ خبروں کا اور عرب میں کماہن
 ہے کہ بعضوں کے جن تابع تھے اور آسمان پر جا کر احکام کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 طرف سے صادر ہوتے تھے اوسکو در دیدہ سنکر برہمنوں کے قانون میں پہنچا
 تھے اور بعضے ارواح جن اور شیطان سے استفادہ جو وہی باتوں کا اور ان
 باتوں سے کہ جو آدمی کو گمراہ کرتے ہیں اور بعضے مقدمات اور اسباب اور علامات
 اور افعال اور اقوال اور احوال سے نفرت و شناخت کرتے تھے اور یہی لوگ
 مخصوص ہیں ساتھ نام عارف کے کہ مکان جگر شوق اور گم شدہ کو معلوم کرین اب تعجب
 بندگان کو انہیں داخل کر کے اوسکے اعمال جا لیں مخیر غیر مقبول ہونا زیادتی اور بر
 سنت کے ہے اور نیز ہندو گال روضۃ الاحباب میں لکھا ہے در صحیح اخبار
 وارد شدہ کہ حق تعالیٰ پیغمبر خورشید را بر احوال اہل سوتہ اطلال داد و گویند زمین را

مرفوع گردانید تا حضرت معرکہ و محاربه ایشان را وید و یاران را خبر داد از احوال خود
 و فرمود اخذ الراءۃ فرایند فاصیب ثم اخذها جعفر فاصیب ثم
 اخذها ابن رواحه فاصیب یعنی علم را زید گرفت و شهید شد بعد از آن
 جعفر گرفت و مرتبه شهادت یافت بعد از آن ابن رواحه برداشت و جرمه غمها را
 پوشید این صحنہ میفرمود و آب از چشم نزگسید و آن میشد آنوقت فرموده غمشیری
 از شمشیر مائی خدا یعنی خالد علم برگرفت و فتح بردست او حاصل شد و روایت آنکه
 فرمود یا خدا یا بدستی که خالد شمشیری از شمشیر مئی است ویرا نصرت ده و زبان
 روز باز خالد را سیف اللہ لقب شد و در تخصیص المغازی آورده کہ چون مسلمانان
 و کفار در موتہ بهم رسیدند و اسخالت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در مسجد مدینہ نشسته
 بود و حال اہل موتہ ابروئے طاهر ساخته بودند چنانکہ در جنگ گاہ ایشان
 میدیدند و نیز وارد ہوا کہ عمر برور جمیع خطیبہ پڑھتے تھے اشتکای خطیبہ میں فرمایا
 کہ یا ساریۃ الجبل الجبل اس قول کو حضرت سعد ابن وقاص نے سنا
 اور حالانکہ فاصلہ بابین حضرت عمر اور ابن وقاص کی بہشت اوسکو سن کر کہیں گاہ
 کفار سے آگاہ ہو کر کفار و نکو مغلوب کیا اور سوا اس کے اخبار و آثار لکھنا موجب
 و بطول است رسالہ ہے لہذا اسقدر پر کفایت کیا جسکو زیادہ توضیح منظور ہو کتب
 سیر کو ملاحظہ کرے بخوبی حال ہجرۃ اور کشف اور کرامت کا واضح اور آشکار ہوگا اور
 نام نکالنے کا طریقہ مولوی صاحب کے دادا صاحب یعنی شاہ ولی اللہ صاحب
 نے قول الجبل میں لکھا ہے اور تابعین اسے کس کس بات کا انکار کر کے فرمایا
 یر خاک دالین کے قول کہ اخراجہ لوداود عن جبرائیل بن مطعم
 قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی فقال جھدت لا

نفس وجاع العیال وبضکت الاموال وھلکت الا نفاہر
 فاستسقى الله لنا فانا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله
 عليك فقال النبي صلعم سبحان الله سبحان الله فما زال
 يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ثم قال ويحك
 انك لا يستشفع بالله على احد شان الله اعظم من ذلك
 يحكى تدراى ما لله ان عرشه على سمواته لھكّن او قال يا صا
 مثل القبة عليه وانه ليا عطاء به اطيظ الرجل بالركاب
 سكوۃ کے بائ ارالحق من لکھا ہے کہ بوداؤوں نے ذکر کیا کہ جبر نے نقل
 کیا کہ آیا پیغمبر خدا کے پاس ایک کنوارا پس کہا سختی سے ہلاک ہو گیا اور یہو کی مرنی
 میں کہنے اور نقصان ہوئے مال اور مر گئے سوا سنی سومینہ مانگ اللہ سے واسطے
 ہمارے کیونکہ ہم سفارش چاہتے ہیں تمہاری اللہ کے پاس اور اللہ کے تمہارے
 پاس سو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نزا ہی اللہ نزا ہی اللہ سو اللہ کی پاکی یہاں تک لیتی
 رہے کہ اسکا اثر بارون کے چہر میں معلوم ہونے لگا پھر فرمایا کہ کیا ہے بیوقوف
 ہے تو اللہ کو سفارشی میں لائے کسی کے لئے اللہ کی شان بڑے ہے اسی
 افسوس ہے تجھ پر آیا جانتا ہی تو کہ کیا چیز ہے اللہ بیشک سخت اوسکا اوس کے
 آسمانوں پر اس طرح سے ہے اور بتایا اپنی اٹھکوں سے بٹے کی طرح اور بیشک وہ
 پر چڑھو لٹا ہے اسی جیسا کہ چرچر بولے اوس کا پالان سوار کے بوجہ سے اٹھتا
 وباللہ التوفیق حال جواز استشفاع سابق گذرا اور ناخوشی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف اس امر پر ہے کہ وہ گنوار اللہ کو شفیع لایا اور اللہ کو شفیع
 قرار دینا ہرگز درست نہیں قولہ کسی نے یہ میت کہی کہ سے دل از مہر محمد ریش

دارم + رفاقت با خدائی خویش دارم + جو آب و سگاہ بہ ہے کہ یہ شعر کہ جب کا محل
محل مجھ پر کر سکتے ہیں داخل تخت قول اعرابی و گنوار نہیں بلکہ داخل آیت کریمہ کہ جو
آخر رکوع سورہ مہمیز میں مذکور ہے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات
سيعمل لهم اجرهم و ذلک کہ ترجمہ یعنی بیشک وہ لوگ کہ ایمان لائے اور
کام اچھے کئے قریب ہے کہ ظاہر کرے گا اللہ نے واسطے دوستی خلق کی دلوں میں بدو
اسباب اور مسائل کے اور حسیث میں وارد ہے کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ
کسی بندے کو دوست کہتا ہے جبریل سے فرماتا ہے کہ میں فلاں بندے کو دوست
کہتا ہوں تو یہی اوسکو دوست کہہ کر جبریل علیہ السلام ہی اوسکو دوست کہتے
ہیں اور ایک پکارنیوالا پکارتا ہے آسمانیوں کو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فلاں کو دوست کہتا
ہے تم ہی اوسکو دوست کہو پھر آسمانی اوسکو دوست کہتے ہیں بعد اوسکے محبت
اوسکی رکھتا ہے زمین میں تا اینکہ زمین واسطے ہی اوسکو دوست رکھیں اور یہی حق
ہیں اس شعر کے کفائل کہتا ہے دل باز مہر محمد ریش دارم + رفاقت با خدائے
خویش دارم + یعنی اپنے دل کو محبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے رنجی اور گہائل رکھتا
ہوں اور کیونکر نہ رکھوں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود لوگ ساتھ محبت کہتا ہے بلکہ لوگو
اپنا محبوب پھر اپا پس اس محبت میں عین اپنا رفیق اللہ کو رکھتا ہوں کیونکہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ صاحب کو باین کلمہ ارشاد فرمایا کہ هو الوفیق
الا علی پس حضرت رفیق اللہ صاحب کے ہرے اور میں رفیق محمد صاحب
کا بموجب آیت کریمہ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ
ومن يطع الله والرسول فاولئک مع الذین انعم الله علیہم
من البیتین والہدیین والشہداء و الصالحین حسن

اللہ کے فیصلے پر اور یہ ہے جو کہا کہ ع با خدا دیوانہ باش و با محمد ہوشیار جواب اسکا
 یہ ہے کہ داخل تحت آیتہ کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی
 کے ہے نہ داخل تحت قول اعرابی و گنوار کے کیونکہ قول اسکا کہ با محمد ہوشیار
 باش یعنی ابتلاع محمد کو ہونا چاہیے ورنہ باعث ہلاکت دنیا اور آخرت ہوگا اور
 قول اسکا کہ با خدا دیوانہ باش یعنی ساتھ اللہ کے ایسی محبت پیدا کرنی چاہیے
 کہ لوگ اسکو دنیا میں دیوانہ کہیں اور یہ دیوانگی اسوقت ظاہر ہوتی ہے کہ سوا
 ابتلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرا خیال اسکو نہ ہو اور یہ ہے جو کہ
 شاعر نے کہا عین ادب ہے مگر جو کوئی نہ سمجھے اور اسکو بہ بے ادبی تعبیر
 کیے تو اس سے اسکا ریاقت قرآنی کا ظہور میں آوے گا وہو کماترمی الحمد للہ کہ اسکا
 قول حق یعنی دعائے ادب نہایت مولیٰ صاحب کے گزریے ۵ از خدا خواہیم
 توفیق ادب + بے ادب محروم گشت از فضل رب + اور یہ ہے جو کہا کہ ایک ختم مشہور ہے
 کہ اس میں یوں پڑھتے ہیں بانشیخ عبد القادر شیتا للہ جواب یہ کہ شیخ عبد القادر جیلانی
 رحمۃ اللہ علیہ کو مختار کل نہیں ٹھہرایا جیسا کہ اس اعرابی نے ٹھہرایا تھا بلکہ اسکا تو مختار
 کل اللہ ہے اور لفظ اللہ اسی پر دلالت کرتا ہے یہ تو یہ قول ایسا ہوا کہ جیسا
 کوئی کسی سے کہے کہ فلانی چیز ہمکو ملے عطا کیجئے تو یہ قول کمال عظمت اللہ پر دلالت
 کرتا ہے نہ کہ اسکی تحقیر پر ہاں جیسا کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یوں کہے
 کہ یا اللہ کہہ دے تو شیخ عبد القادر کو اسطے تو بجا ہے تو یہ یہی درست ہے اور توسل
 محبوب الہی ہے اور حال ثبوت توسل کا احادیث سے سابق بخوبی ظہور میں آیا
 کہ یہی بات معلوم ہوئی کہ مقبول اللہ کو نزدیک اللہ کے توسل ٹھہرانا بیشک جائز و
 درست ہے جب ثبوت ان امور کا آیات قرآنی اور اقوال ربانی مولوی صاحب

سے معلوم ہوا تو گے جو کچھ کہ فرمایا غنک منہ سے بنوئے نہ جسے بوشرک کی یا بے
ادبی کی طاہر ہوا ان سب دہو گیا فتکرو کا تغفل و کن سن الشبارکین و
اعبد ربک حتیٰ یا تیک الیقین قولہ اخراج الوداؤد والنسا
عن شریح ابن ہانی عن ابیہ اللہ لما وفد الی رسول اللہ
صلعم مع قومہ سمعہم یکنونہ بابے الحکم فدعا لہ رسول
اللہ صلعم فقال ان اللہ ہو الحکم والیہ الحکم فلم تکنہ ابی الحکم
مشکوٰۃ کے بابا لاسامی میں لکھا ہے کہ الوداؤد اور نسائے نے ذکر کیا کہ شریح
نے اپنے باپ سے نقل کیا کہ وہ جب آیا پیغمبر خدا کے پاس اپنی قوم کے ساتھ
حضرت نے سنا ان لوگوں کو کہ کہتے ہیں اسکو ابو الحکم یعنی اصل قضیہ چکا دینے والا
سو بلایا اسکو پیغمبر خدا نے اور فرمایا بیشک اللہ ہے اصل قضیہ چکا دینے والا اور
اوسیکا ہے حکم پر چمکاو کیوں کہتے ہیں ابو الحکم فائدہ لایضی یہ بات کہ قضیہ کو چکا
دے اور جھگڑے کو مٹا دے یہہ الہدیٰ کی شان ہے کہ آخرت میں ظہور کرے گی
کہ پہلی پہچان دین و دنیا کے جھگڑے سب صاف ہو جا دیں گے اس حدیث سے
معاوم ہوا کہ جو لفظ اللہ کے شان کے لایق ہے اور اوسی میں وہ پائے جاتی ہے
سو اوکر سیکونہ کہئے جیسے پادشاہوں کا پادشاہ مالک سارے جہاں خداوند
جو چاہے کر ڈٹے معبود بڑا دانابے پروا علیہ القیاس قولہ باللہ التوفیق
جو کچھ کہ اسمقام میں حضرت صلے اللہ علیہ سلم نے فرمایا اوئے او کہتے ہیں کہ کیونکہ
حکم اللہ صاحب کا نام ہے سوائے اوسکے کسی دوسرے کے کنیت کرنا شرک
اولیٰ ہے جیسا کہ فقہ حدیث کہ مولو لیساحب نے نخل مطارب اپنا سمجھ کر چوڑ دیا وہاں
اسپر ہے پس اس حدیث کو واسطے اثبات شرک مومنین کے لانا زیادتی علیٰ سنت

چنانکہ ہانی نے کہا ان قومی اذ اختلافوا فی شیء اتونی فحکمت
 بینہم فرضی کلوا الفریقین مجھے فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما احسن ہذا فقال من الولد قال لی شرح و
 مسلم وعبد اللہ قال من اکبرہم قال قلت شرح
 قال فانت ابو شریح ثم راوا الا ابو داؤد واما للنسائی
 ترجمہ میں کہا ہانی نے کہ جو وقت میری قوم اختلاف کرتی ہے کسی شے میں آتے
 ہیں میرے پاس پہنچ کر یا ہوں میں درمیان ان لوگوں کے پس راضی ہوتا ہوں
 دو تو فریق میرے حکم پر پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فقہاء کو کہ جو چیز نے نیک کیا اسکو پھر فرمایا تیرے لئے لڑکے ہیں اسے جواب
 دیا شرح و مسلم و عبد اللہ فرمایا کون جڑا ہے او ٹھین کہا کہ میں نے عرض کیا شرح
 فرمایا آنحضرت نے کہ تو ابو شریح ہے روایت کیا اسکے تئیں ابو داؤد اور نسائی
 نے فائدہ لا چو نگہ لیہ نام اسے اور احسن نہ تھا اسکو تبدیل فرمایا ابو شریح رکھا
 تاکہ مناسبت نام باہین باب او جیسے کے ہو جاوے اور کچھ تعرض شرک اور غیر
 شرک سے کیا اور یہ ہے جو آنحضرت نے فرمایا ان اللہ ہوا حکم والیہ الحکم
 فام کلنی ا بال حکم مراد اسی حکومت حقیقی ہے نہ مجازی کیونکہ ظہور اس
 حکومت خاص کا جناب باری سے دن قیامت کو ہو گا اسوا سطر اطلاق
 اسکا سوائے اجنباب باری کے غیر صحیح نہیں ورنہ اطلاق ہر حکومت کا مجازاً
 سوائے نافرمانی کے کیو اسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر
 سونہن کے و ان میں موجود ہے جیسا کہ سورہ نساء میں ج حق حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا فلا و م ہا لک لا تو منون حتی یحکموا فیما

شجرہ بینہم ثم کما یجدونی انفسہم حرجاً ممّا
 قضیت ویسلو التسلیمات شجرہ سو قسم ہے تیرے رب کی اونکو ایمان
 نہو گا جب تک شجرہ منصف بن جائیں جو چنگڑا اوٹھے آپس میں پہرہ پناوین اپنے جی میں خلی
 تیرے چوکے پر اور قبول رکھیں مان کر اور اسی سورہ میں دوسری جگہ فرمایا وان
 خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ وحکماً من
 اہلہا ان یوردوا اصلہا یوقی اللہ بینہما ان اللہ
 کان علیماً خبیراً اگر تم دو لوگوں آپس میں خدشہ ہے تو کہہ کر دو ایک منصف
 مرد و النون میں سے اور ایک منصف عورت و النون میں سے اگر یہ دو لوگوں چاہیں گے
 صلح تو اللہ ملاپ گا ان میں اللہ سبب مناسب ہے خبر کہتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ظاہر بخیال اس کے کہ یہ کنیت یا نام جاہلیت کے تھے شاید وہ لوگ معصی حقیقی
 سمجھتے تھے اس لئے تبدیل فرمایا نہ یہ کہ شرک ہے اور کوئی مسلمان اسے معصی حقیقی مرد
 نہیں کہتا تاہنیکہ او سپر اطلاق مشرک کا کرین جب یہ بات بیا یہ ثبوت پہونچی تو
 اطلاق شاہنشاہ کا اور بادشاہوں پر باین اعتبار جائز اور درست ہوا کیونکہ مراد اسی
 سبب بادشاہ ہو گنا پادشاہ جیسے شاہ روم اس کے نیچے بہت سے سلاطین ہیں اور
 اسباب سے حقیقی اصلا مرد نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہوا اور اطلاق شاہنشاہ کا زبان
 فارسی میں اس معنی پر اکثر جاوید ہوا چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب بوہین
 اکثر جا ذکر کیا ۱ شہنشاہ کہ بازار گنا سخت + درخیز پر روئے لشکر یہ بہت +
 دوسری جگہ ہم کہا ۲ دوان آمدش گلہ بانی بہ پیش + شہنشاہ بر آورد تعلق زکیش +
 و تیری جگہ فرمایا ۳ شہنشاہ بر آشت کانیک وزیر تعلل میں پیش و حجت گیر
 قولہ اخراج فی شرح السنۃ عن خذیفۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

اَقُولُوا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ وَّقُولُوا مَا شَاءَ اللّٰهُ
 وَحَدَّثَ شُكُوٰةَ كَيْ بَابِ الْاِسْمِ مِنْ لَكِبَا هِيَ كَيْ نَزَحَ السِّنَّةُ مِنْ ذِكْرِ كَيْ كَيْ
 نَقْلُ كَيْ خَذْلِقَةُ كَيْ كَيْ غَيْرُ خَذْلَيْ قِيَامًا كَيْ يُونُ نَبُو لَأَكْرُو كَيْ جَوَابُ هِيَ اللّٰهُ اَوْ مُحَمَّدُ اَوْ
 يُولَاكْرُو جَوَابُ هِيَ اللّٰهُ اَقُولُ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيقُ يَهِي رَوَايَتُ مَقْطَعُ كَيْ جَوَابُ يُولَاكْرُو جَوَابُ
 نَقْلُ كَيْ سَوَافِي مَقْصُودُ هِيَ اَوْ بِاللّٰهِ اُسْكُ رَوَايَتُ قَوْثِي كَيْ اَوْ سَكِي رَوَايَتُ صَحَابِي كَيْ
 مِنْ ظَاهِرُ اَوْ مَحَلُّ مَقْصُودُ هِيَ تَرْكُ كَيْ اَوْ اُسْكُ صِفَاتُ ظَاهِرُ هِيَ كَيْ اُسْكُ كَلِمَاتُ عَدَلُ
 جَابِرُ مِنْ بَادِي تَغْيِيرُ جَبَا كَيْ شُكُوٰةُ مِنْ نَقْلُ كَيْ حَنْ خَذْلِقَةُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّي
 قَالُ لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَشَاءَ فُلَانٌ وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ
 اللّٰهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٌ رَوَايَتُ اَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ وَتَرْجَمَةُ خَذْلِقَةُ
 رَوَايَتُ كَيْ هِيَ بَنِي صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْ هِيَ تَرْجَمَةُ كَيْ هِيَ كَيْ اَوْ جَوَابُ
 خَلَاةُ نَقْلُ وَلَكِنْ كَيْ هِيَ تَرْجَمَةُ كَيْ هِيَ تَرْجَمَةُ كَيْ هِيَ تَرْجَمَةُ كَيْ هِيَ تَرْجَمَةُ كَيْ
 سَتَيْنُ اَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ نَقْلُ فَائِدَةُ اَسْ حَدِيثُ هِيَ وَهَ فَائِدَةُ جَوَابُ يُولَاكْرُو جَوَابُ
 نَقْلُ اسْتِقَادَةُ كَيْ صِفَاتُ بَاطِلُ هِيَ اَوْ رَحَالُ جَابِنَا اَوْ رَحَالُ جَابِنَا اَنْفِيَارُ اَكْرَامُ خُصُوصًا
 بَنِي نَاصِي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْ سَجْدَةُ عِلْمُ غَيْبُ مِنْ سَابِقُ كَذَرَا اَوْ سَكُو اَوْ سَجَادَةُ كَيْ هِيَ
 قَوْلُهُ اَحْمَدُ اَبُو دَاوُدَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ اَلْضَّحَّاكِ قَالَ قَدْ رَأَى
 رَجُلًا عَلَى عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَخْرُجَ اَبْلًا بِسَوَانَةِ فَاثِي
 رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ فِيهَا وَثَنٌ مِنْ اَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يَعْبُدُ قَالُوْا كَيْ قَالَ
 فَهَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ عِيَادِهِمْ قَالُوْا كَيْ فَقَالَ رَسُوْلُ
 اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي نَاصِي فَانَّهُ لَا وَفَاءَ لَنَدِي فِي مَعْصِيَةِ

ولا ینکحکم ابناکم مشکوٰۃ کے باب التذویر میں
 لکھا ہے کہ بوداؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے منّت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ فریج کوے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام بوانہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی او کو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا یا نہ کفر کے وقت کاک
 بوجھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھوڑا تھا اس کا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی منّت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے منّت کو کہ اس میں کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جب کا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی منّت مانی گناہ ہے سو ایسی منّت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی منّت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چرے ہوتے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور یہی نہ لیجائے اور کسی طرح اون میں نہ شریک ہو جائے اچھی نیت سے
 نہ بُری کہنے مشابہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہہ جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی منّت مانی
 گناہ ہے یہہ اصلاً حدیث ہے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقریات
 پوچھی جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے تذکرہ کہ اگر میرا مطلب یہ ہے تو میں قربانی دانا
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی بیوانہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے کہ بشرط ایک یہہ کہ اسے سجاوٹ پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہہ کہ عید کافروں کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 و حدة مشکوٰۃ کے باب الاسامیٰ میں لکھا ہے کہ شرح السنۃ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا حدیث نے کہ یحییٰ بن خالد نے فرمایا کہ یون نہ بولا کہ وہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کہ وہ جو چاہے اللہ قول و باللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا سو اُن ہی مقصود تھے اور بالاسکے روایت توفیق کہ اسکی روایت صحابہ کرم
 میں ظاہر وہ نقل مقصود تھے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات ^{لا خلاف} عباد
 جائز ہیں باقی تغیر جیسا کہ مشکوٰۃ میں نقل کیا۔ عن خذ لیفة علی النبی صلعم
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان و احمد و ابو داود و ترمذی و حاتم و حذیفہ نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے بلکہ کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پھر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد و ابو داود نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے علم غیب میں سابق گذرا و سکو او سجاد کہنا چاہئے
 قوله اخرج ابو داود عن ثابت بن ابي صالح قال قال قدس
 رجل علی عهد رسول الله صلعم ان یحمر ابلا و بوانة فانی
 رسول الله صلعم فاخبره فقال رسول الله صلعم هل
 کان فیہا وثک من اوثان الجاهلیۃ یعبد قالوا قال
 فہل کان فیہا عید من عیادہم قالوا قال فقال رسول
 الله صلعم اوف بندرک فانہ لا و فاء لندی فی معصیۃ

وَلَا فَيْتِلَا سِيَمَك ۱۰ بِنِ الْحَمِ مَشْكُوتُهُ كَيْ بَابِ التَّذْوِيرِ
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے سُنتِ مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ فرج کوئے اونٹ ایک مکان میں کہ اسکا نام بوانہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی او کو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ان کفر کے وقت کا کہ
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھو ار تھا ان لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی سُنت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے سُنت کو کہ اوسین کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اوس چیز میں نذر درست نہیں جبکہ آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی سُنت مانتی گناہ ہے سو ایسی سُنت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی سُنت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ ہی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چراتے تھوں
 یا پوجا کرتے تھوں یا اور کسی طرح حکا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے تھوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور ہی نہ لیجائے اور کسی طرح اونہیں نہ شریک ہو جائے اچھی نیت سے
 نہ بُری کہنے مشابہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہ ہے جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی سُنت مانتی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث سے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقربات
 پوچھی جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر کی کہ اگر میرا مطلب برآؤ گا تو میں قربانی دلاؤں
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی بیوانہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند
 جاننے کہ بشرطِ عا ہے بدو شرط ایک یہ کہ اوسجا بٹ پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافروں کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نہ نذر اوس مکان خاص میں واجب نہ ہو

لازم ہوگی آیا مراد اللہ کے سوا کیا ہے اگر یہ ہے مثلاً کیا امام صاحب اگر میری
 بیٹا ہوگا تو میں واسطے تمہارے قربانی کروں گا تو البتہ حرام ہے اور غیر مشروع
 اور اگر یہ مراد ہے کہ یا اللہ اگر میرے بیٹا ہوگا تو میں واسطے تیرے ایک مکان خاص
 میں قربانی کر کے ثواب اس کا شاہ ابوعلی قلندر اور سوا اسکے ابنیہ اولیا کو بخشوں گا
 تو اسکے جواز میں کچھ شک و شبہ نہیں قولہ : اخراج احمد عن عائشة
 راضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی نفر من المهاجر
 و الانصار فی الجبل فوجد لہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ لعلک
 لک لبها انعم و الشجر فقلت احق ان نسجد لک فقال العبد المذنب انک لو
 شکوۃ کے باب عشرت النساء میں لکھا ہے امام احمد نے ذکر کیا کہ
 بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا علیہ السلام کئی مہاجرین و انصار
 تھے کہ آیا ایک اونٹ یا بکرا اس نے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سوائے اصحاب کہنے لگے کہ
 اے پیغمبر خدا تم کو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت سو ہو کو تو ضرور چاہئے کہ تم کو سجدہ
 کریں فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی فانکلا یعنی پس
 میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اسکی بڑے بھائی کی
 تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہی ہے بندگی اوس کی چاہئے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ اولیاء انبیاء امام و امام زادے پیرو شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
 ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو اللہ نے
 بڑائی دی ہم پر وہ بڑے بھائی ہوئے ہو کو انکی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم
 انکی چھوٹے ہیں سو انکی تعظیم انسانوں کی سے چاہئے نہ خدا کی سی اور یہہ
 ہی معلوم ہوا کہ بعض بزرگوں کو بعض درخت اور جانور ملتے ہیں چنانچہ بعضی

خرگاہ ہونے پر شیر حاضر ہوتے ہیں اور بعضی درگاہ پر آتی ہیں اور بعضی پر یہ پکڑے گئے آدمی کو
 اسکی کچھ سند نہ پکڑنا چاہیے بلکہ آدمی ویسی ہی تعظیم کرے کہ اللہ نے بتلائی ہو
 اور شرع میں جائز مثلاً قبروں پر مجاور بنا شرع میں نہیں بتایا سو ہرگز وہاں
 نہیں بیٹھے اگر کسی کی قبر پر شیر اتار دین یا بیٹھا رہتا ہو آدمی کو سند نہ پکڑے کہ آدمی کو
 جانور کی نہیں کرنی نہ چاہئے اقول وبالله التوفیق اس حدیث سے
 یہ بات ثابت ہوئی کہ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حیوانات اور انسان
 اور چہرہ اور پرند اور وحوش طیور اور سائر مخلوقات پر واجب اور لازم ہے اور کوئی
 لازم نہ ہوگی کہ ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منجملہ محرمات اور شعائر اللہ
 کے ہے اور اللہ صاحب نے سورہ حج میں ارشاد فرمایا ومن یعظم
 حرمت اللہ فهو خیر للہ عندنا ترجمہ اور جو کوئی بڑائی رکھے اللہ کے
 ادب کی سودہ بہتر ہے اسکو اپنی رجبے پاس اور آگے اس کے یہ فرمایا ومن
 یعظم شعائر اللہ فانہا من تقویٰ القلوب اور جو کوئی ادب رکھے
 اللہ کے نام لگی چیزوں کا سودہ دلکی پرستش گاری سے ہے اور جبکہ عدم تعظیم
 شعائر اللہ کی مثل ناقہ صالح علیہ السلام کے کہ جبلی نسبت اللہ صاحب نے
 سورہ ہود میں فرمایا کہ ولا تمسوها بسوء فیاخذنا کم عذابا
 قریبا اور پتھر دو اسکو بری طرح توڑ دیا گیا عذاب نزدیک کا موجب عتاب
 ہوئے تو اب عدم تعظیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمدہ شعائر اللہ سے عین کیونکر
 موجب عذاب الیم نہ ہوگی البتہ خدا کی سی تعظیم بنچاہئے اور یہ قول حضرت مولانا
 کا کہ وہ جسے بہائی کہیں بڑے بہائی کیسے تعظیم چاہئے ہرگز مفاد حدیث شریف
 نہیں اور حضرت صلعم نے اطلاق لفظ کا حرف بنظر شفقت و رحمت کے فرمایا ہے

در نہ رتبہ اچکا فوق تمام عالم کے ہو اور تعظیم و تکریم ہی موافق مرتبہ کے چاہئے اور
 ہر کو سرگزشتیہ نہیں کہ ہم حضرت صلعم کو باپ یا بھائی یا چچا کہیں اور آنے سے ساتھ باپ اور
 بھائی کا سا برتاؤ کریں اسلئے کہ جب حضرت صلعم نے حضرت زید کو اپنا مقبلی کیا تو حضرت
 نوک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زید کا باپ کہنے لگے تب اللہ تعالیٰ نے سورہ
 اخرا ب میں اسے منع فرمایا اور کہا ما کان محمد اباً احد من رجا لکم بلکن
 اللہ خام النین ترجمہ نہیں ہے محمد باپ کسی کا تمہارے مردوں کیلین رسول اللہ کے
 ہیں اور خاتم النبیین ہیں اور سورہ نور میں یہ ارشاد فرمایا ولا تجتولوا دھاء التور
 بلکنکم با بعضکم بعضا ترجمہ نہ بگاڑو تم رسول کو جیسا تم ایک دوسرے کو بگاڑتے
 قولہ اخراج مسلم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم لا یقول
 احدکم عبدی و انتی کلکم عبد اللہ وکل نساکم
 اما عبد اللہ وکلکم لبقول غلامی و جاراتی و فتائی و فتاتے
 ولا یقل العبد للستیدہ مولا فی فان مولککم اللہ
 مشکوٰۃ شریف کے باب السامی میں لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے یوں نہ بولے کہ میرا بندہ اور میرے
 بندے تم سب اللہ کے بندے ہو اور تمہاری عورتیں سب اللہ کی بنوایاں ہیں اور
 ہے تو میرا لڑکا اور لڑکی اور چھوکر اور چھوکری اور غلام ہی اپنے سیان کو یوں نہ کہے کہ
 میرا مالک کیونکہ تم سب کا مالک اللہ ہے **ف** یعنی سیان اپنے غلام اور لونڈی کو تو
 اپنا بندہ اور اپنی بندہ ہی نہ کہے اور غلام اپنے سیان کو اپنا مالک کہے کیونکہ مالک اللہ
 ہے اور سب اس کے بندے ہیں نہ ایک دوسرے کا بندہ نہ مالک اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو کوئی حقیقت میں کسی کا غلام ہو تو یہی کہیں یہ گفتگو نہ کریں کہ میرا مالک

اور وہ اسکا مالک پھر چھوٹے موٹے کابندہ بنا اور عبد اللہ بنی اور بندہ حضور اور پرستار
 خاص اور امیر پرست اور آتش پرست اپنے تئیں کہلوانا اور کسی کو خداوند خدا یگانہ
 و انانیتینا تو محض بیجا ہے اور نہایت بیانی اور ذرہ سی بات میں کہنا کہ تم ہماری
 جان اور مال کے مالک ہو ہم تمہارے بس میں ہیں جو چاہو سو کرو محض چھوٹے اور نیک
 کی بات ہے اقول بحالہ التوفیق منع ان حضرت کا بطریق افتخار اور معنی تحقیق کے
 ہے ورنہ لغرض مرسیان اس حدیث و کلام اللہ کرانی رہیگا کیونکہ اللہ صاحب سورہ نور میں
 فرمایا ہر و انکھوا لا با صلی منکم و لصالحین من عبادکم و اما انکم ان
 یقولوا تقر اے غنیہم اللہ من فضلہ و اللہ واسع علیم و لیسیتعفف
 الذین لا یجدون نکاحاً حتی یغنیہم اللہ من فضلہ الذین
 یتغنون الکتاب مما ملکت ایما لکم فکا توہم ان علمتم
 فہم خیراً و اتوہم من مال اللہ الذی ایتکم و لا تکرہوا
 فیتنکم علی البغاء ان امرؤ ن تحصنا للتبتغوا عرض الحیلۃ الذین
 و من یکرہہن فان اللہ من بعدا کر اہم غفور رحیم
 ترجمہ چھوٹے بیاہ و رائیون کو اپنے اندر اور چونک ہوں تمہارے غلام اولو دنیا
 اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ ان کو غنی کرے گا پس فضل سے اللہ سائی والا ہے
 پس جانتا ہے اور آپ کو نہا متی میں جنکو نہیں ملتا بیاہ جب تک کہ مقدور ہے
 ان کو اللہ اپنے فضل سے اور جو لوگ چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں
 تو ان کو نکھا دے اگر سمجھو ان میں کچھ نیکی اور دو ان کو اللہ کے مال سے جو شکو
 ویا ہے اور نہ زور کرو جو کر یوں پر مدکاری کیواسطے اگر وہ چاہیں قید سے
 رہنا کہ لکھنا چاہو اسباب ینک کے زندگانی کا اور جو اوپر زور کرے تو اللہ کے

ایسا نہیں ہے جتنے والا مہربان ہے فائدا کا اس آیت سے معلوم ہوا کہ بول
 چال عید اور باندی اور مالک کا انسان میں صحیح و درست ہے اور تحقیق کے ہوا
 سابق میں بخوبی ظہور میں آئے کہ اس سرنگی بول چال انسان میں بطریق مجاز
 جیسا سابق گذرا اور نسبت عبد کی طرف انسان کی بدلیل نص قرآنی جیسا سابق
 گذرا ثابت و محقق ہے اور نسبت مولا کی طرف جبریل و مومنین اور صالحین کے
 سورہ تحریم سے ظاہر اور آشکار ہے جیسا کہ اللہ صاحب فرمایا وان تظہروا فان
 اللہ هو مولہ وجبریل وصالح المومنین والملائکۃ بعد
 ذلک ظہیر ترجمہ اور اگر دو نوچہ ایمان کریں مہر و سیر تو اللہ ہے اور سکا رفیق
 اور جبریل اور نیک ایمان والے اور فرشتے اسی پیچھے دو گاہیں اور نیز حدیث سے
 ثابت ہے انا سیدنا وانا اہم ولا افترالی اور سدر کے حق میں فرمایا فو قوا
 الی سیدکم بالی بول چال پر نسبت شرک کی طرف کسی انسان کے کرنی
 زیادہ علی الکتاب والسنن ہے اور سراسر منع میں وہ ہے کہ جو سابق گذرا اور
 جو کہہ کہ فائدہ میں بذیل اس حدیث کے بیان کیا سب اس تحقیق انیق سے بطل
 ہوا قولہ اخراج الشیخان عن عمر رضی قال مر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فی مکہ اطرات النضر ابن مریم فاما انا عبد فقولوا عبد
 اللہ ورسولہ مشکوٰۃ کے باب المفاخرت میں بکھلے کہ بخاری اور مسلم نے
 ذکر کیا کہ حضرت عمرؓ نے نقل کیا کہ پیغمبر خداؐ نے فرمایا مجھ کو حد سے مت بڑھاؤ جیسا کہ
 عیسیٰ ابن مریم کو نصری نے بڑھایا سو میں تو اوس کا بندہ ہی ہوں سو یہی کہو کہ اللہ
 کا بندہ ہوں اور اوس کا رسول الخ اقول وباللہ التوفیق اس حدیث کا مضاف
 ہے کہ مجھ کو تعریف میں زیادہ حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصری نے حد سے تجاوز

ار کے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ اور یہود سے عزیز علیہ السلام کو ابن اللہ کہا اور میں
 تو اس کا بندہ اور رسول ہوں غرض کہ غایت کمالات الشافی رسالت پر تمام
 ہونے میں اور اس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں عہد ازل خدا بزرگ توفی قصہ مختصر
 اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس فائدہ میں افادہ فرمایا وہ حاصل حدیث نہیں اور اس میں
 بحث کرنی خارج از شریعت ہے اور مولوی صاحب مختار میں جسکو چاہیں منکر
 ہیں اور جسکو چاہیں کافر اور صوفیہ کرام نزدیک جما ہیر علمائے محققین کے جدید و
 برگزیدہ ہیں ان کی طرف نسبت جھوٹا ہے اور دشنام دہی بموجب سبب المومن
 فسق و قتالہ کفر کے کفر ہے اور جو انکو مومن بنجانے وہ خود مومن نہیں اور
 دائرہ اسلام سے خارج و ما علینا الا الابلہ قولہ اخرج احمد و ابو داؤد
 عن مطرف ابن عبد اللہ ابن الشخیر قال انطلقت فی
 وفد بنی عامر الی رسول اللہ صلعم فقلنا انت سیدنا فقال
 السید اللہ فقلنا و افضلنا فضلاً و اعظمنا طوعاً فقال قولوا
 قولکم البعض قولکم ولا یستجیرکم الشیطان شکوۃ کے
 باب المفارقت میں لکھا ہے کہ احمد اور ابو داؤد نے ذکر کیا کہ مطرب نے نقل کیا کہ آیا میں
 بنی عامر کے پیغمبروں کے ساتھ پیغمبر خدا کے پاس پہنچا ہے کہ تم سردار ہمارے ہو
 سو فرمایا کہ سردار تو اللہ ہی ہے پہنچا ہے کہ بڑے ہو ہماری بزرگی میں اور بڑے
 ہو احسان کرنے میں سو فرمایا کہ خیر اس طرح کلام کہو اسی ہی تہوڑا کلام کرو اور شکو
 بے ادب نہ کرو کہ میں شیطان یعنی ہر کسی بزرگ کی تعریف میں زبان شہبالی کر
 یو جو بشر کی سے تعریف ہو سو ہی کرو بلکہ اوس میں ہی اختصار ہی کرو اور اس میں
 میں منہ زور گہوڑے کی طرح مست دوڑو کہ میں اللہ کے جناب میں بے ادبی نہ ہو جاؤ

اب سفنا چاہئے کہ سردار کی لفظ کے دو معنی میں ایک تو یہ ہے کہ وہ خود مالک
 اور مختار ہو اور کسی کا محکوم نہ ہو خود آپ جو چاہے سو کرے جیسے ظاہر میں بادشاہ سو
 یہ بات تو اللہ ہی کے شان سے ان معنوں کو اس کے سوا کوئی سردار نہیں اور دوسرے
 یہ نہ رعیت ہی ہو مگر اور رعیتوں سے امتیاز کہتا ہو کہ اصل حاکم کا حکم اوپر آئے اور
 اس کی نیا بنی اور دیکھو پوچھ جیسا کہ ہر قوم کا چودہری اور گاؤں کا زمیندار سوان معنوں
 ہر غیر اپنی صحت کا سردار ہے اور ہر امام اپنی وقت کے لوگوں کا اور ہر مجتہد اپنی تابعوں کا
 اور ہر بزرگ اپنی مریدوں کا اور ہر عالم اپنے شاگردوں کا کیونکہ یہ بڑے لوگ اول اللہ
 کے حکم پر آپ قائم ہوتے ہیں اور پیچھے اپنی چوٹیوں کو سنبھالتے ہیں سو اس طرح سے
 ہمارے پیغمبر سارے جہان کے سردار ہیں اللہ کے نزدیک اور نگاہ میں سب بڑا
 ہے اور اللہ کے احکام پر سب زیادہ قائم ہیں اور اللہ کی راہ سیکھنے میں سب
 ان کے محتاج ان معنوں کو اس کے جہان کا سردار کہنا کچھ مضائقہ نہیں بلکہ
 ضروریوں سے جاننا چاہئے اور ان معنوں سے ایک چوٹی کا ہی سردار کو
 نبھانے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چوٹی میں ہی کچھ تعریف نہیں کر سکتے۔
 اقول وبالله التوفیق اس جا بیان معنی سید میں خوب الصاف فرمایا اگر بیان
 معنی عبید اور امت اور حکم اور شہنشاہ اور سوا اسکے اور الفاظ میں جس کے تحقیق فقیر
 سے سابق گزری الصاف فرماتے تو جائے گفتگو باقی نہ رہتی اب جناب و احباب
 کے اور اسے یہ بات بہ تحقیق پوچھ کر اگر بول جاں انسان کی بمعنی ثانی مراد ہو
 تو اس میں مصنا علیہ نہیں اور اگر مراد معنی اول ہو تو البتہ جائے گفتگو ہی تمام
 ہوئی تردید جز اول کی کتاب سے کہ عبارت شرک سے ہی جز ثانی کہ عبارت
 بدعت سے ہے اس کی تردید کی حاجت نہیں کیونکہ کچھ تردید کرنی تھی وہ سب

رسالہ البشیر و النذیرین کرے گئے جس کو اوس پر اطلاق منظور ہوا و اس میں دیکھو و لیکن
 ہذا آخر سادہ و مراد تہ فی ہذا الرسالۃ من التردیدات
 اتی اور مراد تھا و لا الحمد فی الاولی و الاخرۃ و الصلوۃ و
 السلام علی سیدنا محمد خیر الخلائق و افضل البشر و شفیع الامۃ
 یوم الحشر و النشر و علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الصّٰدقین
 و الشّٰہداء و الصّٰلحین اللّٰہم ارا من قنی سرفاقتہم
 فی الدنیا و الاخرۃ و احفظنی من اخواء الشّٰیطین
 و حبّبنی من الشّٰرک و البغیاق و من البدعۃ و النمیمۃ و المعاصی
 کلّہا و امنّنی علی السنۃ و الجماعت امین یا رب العالمین

تقریظ رسالہ ازالہ الشکوک والاودام بہر خیر نسخہ فتویٰ الایمان مصنف مولوی محمد اسماعیل حسا
 دہلوی سن تصنیف محقق حقایق دین و مدق دقایق شرع متقین پیشوا کے سالکین منہائے
 عارفین حضرت مولانا و مرشدنا ابو محمد سید شاہ فخر الدین احمد الحسنی الحسینی القاری
 الشہید بی الاثر آبادی سجادہ نشین دارالمرتبہ حضرت شاہ محمد رفیع الزمان قدس سرہ
 اوستا کچھ طبع نکستی بباخت نشان شہرین کلام و ضعیف لسان سر دفتر شعراء و غنیم
 ابوسلیم سید شاہ محمد علیم المتخلص بہ علیم برادر زادہ حضرت مصنف دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 تقریظ

اے ہمارے گمراہ عالم
 اے خالق بے نیاز و برتر

اے راہنما کے جن و آدم
 اے بندہ نواز و بندہ پرور

<p>ہر چند مری زبان کیا ہے لیکن جب تک کہ دم میں دم ہے ہے گفتگو زبان تیرے دشوار ہے گو کہ وصف کامل آتا ہے یہ دل میں کہ کچھ غور ہوتی ہے زبان جس دہن میں کانون میں صدا جو آرہی ہے انجمن جب تک مری کہوئی ہوئی انکھوں میں جگر میں اور دل میں</p>	<p>میں کیا ہوں مرا بیان کیا ہے توصیف تیری ہر ایک دم ہے جو بیخ کردن ہے شان تیری مدحت سے مگر ہر انہیں دل زاید اس سے لکھوں میں کچھ اور توصیف تیری ہے ہر سخن میں تقریف تیری سنار ہی ہے قدرت کے نشاے دیکھتی ہیں بلوئے ہن غرضکہ آب و گل میں</p>
---	---

نعت

<p>کیونکر کہے نعت کوئی بہیات بہتر ہے رسول ہی البشر ہے رتبہ میں جو کم تو ہیں خدا سے جو مرتبہ حبیب حق ہے پامی کسبئی ہیں بہہ مداہج البشر سے وہ برگزیدہ حق مقصود زمین و آسمان میں جب ختم نہوی الممالک رب عاصی ہو ہزار امت اودن کی یاد رب ہی التجا ہے مری</p>	<p>چو نامونہ اور ہے بڑی بات رتبہ میں تو سب کے پیشتر ہے لیکن زائد ہیں ماسوا سے مضمون اسکا بڑا ادق ہے الدر سے عارج معارج جسکا ہے خلیفہ رب مطلق محبوب حد سے دو جہان ہیں رتبہ ہے کسیکا اسطرح کب کافی ہے فقط شفاعت اپنی ہر لحظہ ہی دعا ہے مری</p>
--	--

دنیا سے ہوں جس گہری ہن آج	ہو حب رسول یا اس کے
اڑے پہرین جبے میں و افلاک	ہن ہی ہوں بزمیر دامن پاک

منقبت

اصحاب بنے کے ہن جو کامل	ہن جسم و روان و دیدہ دل
جو جسم ہن وہ روان دین ہن	جو جان ہن وہ تن یقین ہن
جو انکھ ہن نور معرفت سین	جو دل ہن وہ مہر کی صفت ہن
درآں کا حال پہلے نہ پوچھو	خود کر لو خیال پہلے نہ پوچھو
ایسا میں کہا نکاح کہنے والا	خود جانے وہ شانہ نقال
ہو رحمت حق بدام او نیر	ہو وصل علی دوام او نیر

تمہید شمل ذکر تردید و حالات مصنف سالہ ۱۰۰۰

منیہ ہو جائے امتحان ہے	طول اسکے کمال داستان ہے
رجا تے ہن سیکڑوں ہینک	کہا تے ہن بڑی ہزاروں ٹکر
کوئی تو بنا ہے اس میں گستاخ	کوئی ہے کالت کوئی شلخ
سوچی ہوئے ہے یہاں کوئی	ہے مجتہد زمانہ کوئی
تشبیہ بری سمیٹن سے	فیتے ہن یہہ دین کے رہبرن
تو ہن سے ضحکہ ہی انہیں کام	ایمان ہے یہی سچی اسلام
ہوئی ہوئی ہن دل کے سواس	ایمان کا خوف ہی نہ کچھ پاس
صفوں جو کچھ دل میں آئے	جہاں میں ٹھکر سنائے
ہر چند کہ کوئی کلمہ گو ہو	شرک وہ سمجھ ہے ہن او کو
بیان کے لاف مارے ہن	شرک شرک پکارے ہن

حالانکہ ہے جسکے دل میں ایمان
 ہے سخت محال جمع اصناد
 ہیں اور بھی اس طرح کے اقوال
 اسپر بھی نہیں مگر کفایت
 مضمون ہوئے کلمات کے حوالے
 تردید ہی ہو چکیں ہزاروں
 لیکن جو یہ ہے ازالۃ الشک
 باتیں نہیں بے دلیل کوئی
 جو بات ہے لا جواب ہے وہ
 انصاف کا دخل ہے سراسر
 تحریر جو بات اس میں کی ہے
 عمدہ معقول اور کافی
 کچھ ضد سے لکھی نہیں گئے بات
 مقصود تھی جو ہدایت عام
 منظور جو علم سال رو ہے
 فخر دین حسین جو فخر ملت
 سجادہ نشین زہد و طاعت
 ذمی رتبہ و کامل زمانہ
 تفسیر و حدیث و فقہ یکسر
 لب پر ہیں جو نور علم کے سب

مشرک ہوتا نہیں وہ انسان
 رکھے اس بات کو مری یاد
 تردید نہیں جسکے ہیں کچھ حال
 اس سے ہی زیادہ ہے حکایت
 لکھے گئے جا بجا رسالے
 دیکھیں بہا لین سنیں ہزاروں
 تردید سینے نہ لیے اب تک
 سمجھیکا جو ہے حقیت کوئی
 جو نکتہ ہے با صواب ہے وہ
 اول آخر ہے سب برابر
 قرآن و حدیث سے لکھے ہے
 کیا کیا ہیں دئے جواب شافی
 اس بات کا ہے تمام اثبات
 تحقیق سے یہ کیا گیا کام
 بارہ سے ہفت اور نو و ہی
 آرائش سند شریعت
 خضرہ منزل ہدایت
 علامہ و فاضل یگانہ
 گویا ہے سب زبان کے اوپر
 دریا کے علوم ہے لبالب

<p>حافظ حاجی حکیم درویش ہمت کا حذار ہے نگہبان کرتے ہیں سدا الضاحیٰ و پسند اس رو کے وہی ہوئی ہیں با کچھ تذکرہ مدد بھی سنے تحریر تہی سخت مشکل ان سے تکذیب و عزیز جو کہ تہی خاص الذکر سے ذہن کے ردائے لکھنے والے تہی جس سحر کے چندی مینے ہی کے کتابت یعنی پہونچا زمانہ اتمام لکھن کفیتین میں سارے سنا ہے نظم ۱۲۷۷ء حکیم کے تہا یوں زاید اس سے فضول ہے فکر اسید کرم ہے سب کے جھکو نادان ہو گو سلیم ہے نام</p>	<p>اوصاف لکھوں کچھ اور یہی بیش بیرے میں کیا ہے حفظ قرآن رہتے ہیں جو ذکر حق سے غور مند نہ جن کی صفت میں کلک رہا لیکن کچھ حال رد بھی سنے تھا ضعف بصر جو کبر سن سے ناچار بٹھا کے چند اشخاص تزوید لکھاے ہے زیانی تھا سلسلہ کلام جا رہے ہئی حضرت عم کے جو اجازت القصہ جو ہو چکا سر انجام مینے ہی برائے یاد گارے سال تقریظ ہی بتاؤں لکھا ہے یہ مینے مختصر ذکر اشعار میں گر کوئی خطا ہو اسخان ہوں علم سے انہیں کام</p>
--	--

دلہ قطعہ تمایز

<p>یاوری کے جو بخت اسعد نے کرد یا رب ابو محمد نے سجباب جناب او حد نے</p>	<p>شکر زوالن کہ اس زلمے میں قول بے اصل شاہ اسماعیل یعنی کہتے ہیں جن کو فخر الدین</p>
--	--

<p>عالم با غسل بگاز حق ہو گئے رفیع جب شکوہ بشر ایک عالم کو کر دیا بے حسین کہدود با بیون سے صاف علیم بھڑے تاریخ کہاے جب چکر سب دین سے جدا ہوئی بہ بلند</p>	<p>ستقی و جهان کے ارشد نے کیا کہون کیا مرے گئے برد نے اس رسالہ کے شوق بچد نے گل کہاے یہ آپ کے کرد نے سیکڑوں گنبد زبر جد نے رد کیا فخر دین احرار نے</p>
--	---

قطعہ تاریخ زنجیتہ کلک بلوغت سدا و دو بیان سخن بن سخن شہین
 زبان ماہر نکات خفی و حل منشی محمد علی متخلص الفت الہادی سلمہ اللہ علیہ

قطعہ

<p>سپاس خداوند بالا و پست رسانیدن امر خود را بعام بدور پسین بہر تکمیل دین عصر و ہر جائے از آتش بھرا اللہ کا یون شہ فخر دین بعلم و عمل بوحسینہ و شہد بہ معقول و معقول و فروع و اصول چو خواہم دیر اسلم و بیعت بہ از فخر رازی بعلم کلام ہا یا کہ فکر فلک سیر شان</p>	<p>کہ از یک سخن دو بہان آفرید بھر دور خاصے ز خود برگزید جو نوبت بہ ختم الرسالت سید یکے رایت اہتدایر کشید بسلا عصر بند فرو و وحید بعرقان سر شبیل و با نیر چنین دید چشم نہ گو شمشید حدیثم نباشد نہ ذالشی عبید بعلم ادب بر حسریہ مری پے حسل اشکال آمد کلید</p>
--	--

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشہیدوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے تکرملہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صحیح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجۃ العمل فی ابطال الخیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسہ از امام الفقہ محمد عبد اللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواحِ ثلاثہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی
 (۲۱) از علامہ عبد الحکیم شرف قادری، لاہور، تکرملہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۹۔ مجمع الاسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشہیدوں کے ثواب
سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے کلمہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آتا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجة العمل فی ابطال النحل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسقہ از امام الفقہاء محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواحِ ثلاثہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی
(۲۱) از علامہ عبدالحکیم شرف قادری، لاہور، کلمہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۹۔ مجمع اسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشیہدوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے کلمہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجة العمل فی ابطال الخلیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی وطلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسقہ از امام الفقہا محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواحِ مخلصہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی
 (۲۱) از علامہ عبدالحکیم شرف قادری، لاہور، کلمہ باغی ہندوستان، ص: ۲۲۹-۱ مجمع الاسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشیہدوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے کلمہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجتہ العمل فی ابطال الخلیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفاسقہ از امام الفقہ محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواحِ مخلصہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی
 (۲۱) از علامہ عبدالحکیم شرف قادری، لاہور، کلمہ باغی ہندوستان، ص: ۲۲۹-۱ مجمع الاسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشہیدوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے تکرملہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آتا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجتہ العمل فی ابطال الخیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسقہ از امام الفقہاء محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیاء (ارواح ثلاثہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی

(۲۱) از علامہ عبدالحکیم شرف قادری، لاہور، تکرملہ باغی ہندوستان، ص: ۲۲۹۔ مجمع اسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور مو شہیدوں کے ثواب
سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے مکملہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجۃ العمل فی ابطال الخلیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیۃ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسقہ از امام الفقہاء محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواحِ مخلصہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی
(۲۱) از علامہ عبدالحکیم شرف قادری، لاہور، مکملہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۹۔ الجمع الاسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور شہیدوں کے ثواب
سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے مکملہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔

اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس

کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“

بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجتہ العمل فی ابطال الخیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسہ از امام الفقہاء محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواحِ خلاشہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی

(۲۱) از علامہ عبدالکیم شرف قادری، لاہور، مکملہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۴۔ مجمع اسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشیہدوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے تکرملہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجۃ العمل فی ابطال الخلیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسقہ از امام الفقہ محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیاء (ارواح مثالیہ) ص: ۱۱۹-۱۲۱ و الاراشاعت کراچی
 (۲۱) از علامہ عبدالکلیم شرف قادری، لاہور، تکرملہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۹۔ مجمع الاسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشہیدوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے تکرملہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے منظر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجۃ العمل فی ابطال الخیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیۃ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسہ از امام الفقہاء محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیاء (ارواحِ خلاش) ص: ۱۱۹-۱۲۱ دارالاشاعت کراچی
 (۲۱) از علامہ عبدالکیم شرف قادری، لاہور، تکرملہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۹۔ مجمع الاسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور موشہیدوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے کلمہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مضر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آتا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتوی فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجتہ العمل فی ابطال الخیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دحلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی رؤس الفلاسفہ از امام الفقہاء محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواح مثالیہ) ص: ۱۱۹۔ ۱۲۱ دارالاشاعت کراچی

(۲۱) از علامہ عبدالحکیم شرف قادری، لاہور، کلمہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۹۔ مجمع اسلامی مبارکپور

رفع یدین سنت ہے یوں ہی ارسال (رفع یدین نہ کرنا) بھی سنت ہے۔“ (۲۰)
 اس پر مولوی اسٹیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب
 پشاور میں پٹھان علما نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور سوشیڈوں کے ثواب
 سے دستبردار ہو گئے۔

پاکستان کے مشہور محقق باغی ہندوستان کے تکرملہ نگار ”تقویۃ الایمان“ کے مہنر
 اثرات پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تقویۃ الایمان“ کا منظر عام پر آنا تھا کہ واقعی زبردست اختلاف پیدا ہو گیا۔
 اور سواد اعظم اہل سنت کی طرف سے بیسیوں کتابیں اس کے رد میں لکھی گئیں، اس
 کتاب نے اختلاف و انتشار کا ایسا دروازہ کھولا کہ ”شورش بھی ہوئی، لڑائی بھڑائی“
 بھی ہوئی مگر ٹھیک ہونے کا مرحلہ شاید صبح قیامت تک نہ آ سکے۔ (۲۱)

تقویۃ الایمان کی اشاعت کے بعد احتجاجات اور اختلافات کا بازار گرم ہو گیا
 تھا اور یہ سلسلہ آج تک جاری ہے۔ تقویۃ الایمان اور تحریک وہابیت کے رد میں لکھی
 جانے والی کتابوں کی ایک مختصر فہرست پیش خدمت ہے:

- ۱۔ معید الایمان از مولانا مخصوص اللہ دہلوی بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۲۔ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ از مجاہد آزادی علامہ فضل حق خیر آبادی
- ۳۔ حجۃ العمل فی ابطال الخلیل از مولانا محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین دہلوی
- ۴۔ سیف الجبار از مولانا فضل رسول بدایونی
- ۵۔ الدر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ از شیخ سید احمد بن زینی دطلان مفتی مکہ
- ۶۔ سیوف البارقہ علی روس الفلاسفہ از امام الفقہا محمد عبداللہ خراسانی

(۲۰) مولوی اشرف علی تھانوی، حکایات اولیا (ارواحِ خلاش) ص: ۱۱۹۔ ۱۲۱ دارالاشاعت کراچی
 (۲۱) از علامہ عبدالحکیم شرف قادری، لاہور، تکرملہ باغی ہندوستان، ص: ۳۲۹۔ مجمع الاسلامی مبارکپور

فصل الخطاب

سیف اللہ اسلول محمد الحق
مولانا شاہ فضل رسول قادری بدایونی
تسہیل، ترقیب، تخریج
مولانا سید الحق محمد عاصم قادری

شکر یہ

ہم عزت مآب محترم علامہ اسید الحق عاصم قادری
دامت برکاتہم العالیہ کے نہایت ممنون ہیں کہ انھوں نے یہ کتاب
انٹرنیٹ پر پبلش کرنے کے لئے ہمیں عنایت فرمائی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ
ان کے اس تعاون پر ان کو اجر کثیر عطا فرمائے اور قبلہ علامہ صاحب کے
فیوضات و برکات و درجات میں مزید اضافہ فرمائے۔ آمین بجاہ النبی
الامین ﷺ

نفس اسلام ویب ٹیم

www.nafseislam.com

فصل الخطاب

سیف اللہ المسلمول معین الحق مولانا شاہ فضل رسول قادری بدایونی

تسہیل، ترتیب، تخریج

مولانا اسید الحق محمد عاصم قادری

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

سلسلہ مطبوعات (۴۱)

Faslul Khitab

By : Maulana Shah Fazle Rasool Budauni

عنوان کتاب	:	فصل الخطاب
مصنف	:	سیف اللہ السلول مولانا شاہ فضل رسول قادری بدایونی
تسہیل، ترتیب، تخریج	:	مولانا سید الحق محمد عاصم قادری
طبع اول	:	۱۲۶۸ھ مطبع مفید الخلائق دہلی
طبع جدید	:	ستمبر ۲۰۰۹ء / رمضان ۱۴۳۰ھ
قیمت	:	

رابطے کے لیے

Madrsta Alia Qadria, Maulvi Mohalla,
Budaun-243601 (U.P.) India
Phone : 0091-9358563720

<i>Distributor</i> Maktaba Jam-e-Noor 422, Matia Mahal, Jama Masjid, Delhi-6	<i>Publisher</i> Tajul Fahool Academy Budaun
--	---

انتساب

مصنف کتاب کے بڑے صاحبزادے
حضرت مولانا محی الدین قادری

ولادت ۱۲۴۳ھ - وفات ۱۲۷۰ھ

(مدفن سہارنپور)

کے نام

اسد الحق قادری

جشن زریں

رنگ گردوں کا ذرا دیکھ تو عنابی ہے یہ نکلنے ہوئے سورج کی افق تابی ہے
مارچ ۲۰۱۰ء میں تاجدار اہل سنت حضرت شیخ عبدالحمید محمد سالم قادری (زیب سجادہ خانقاہ قادریہ
بدایوں شریف) کے عہد سجادگی کو پچاس سال مکمل ہونے جا رہے ہیں، ان پچاس برسوں میں اپنے اکابر
کے مسلک پر مضبوطی سے قائم رہتے ہوئے رشد و ہدایت، اصلاح و ارشاد، وابستگیان کی دینی اور روحانی
تربیت اور سلسلہ قادریہ کے فروغ کے لئے آپ کی جدوجہد اور خدمات محتاج بیان نہیں، آپ کے عہد
سجادگی میں خانقاہ قادریہ نے تبلیغی، اشاعتی اور تعمیری میدانوں میں نمایاں ترقی کی، مدرسہ قادریہ کی نشاۃ
ثانیہ، کتب خانہ قادریہ کی جدید کاری، مدرسہ قادریہ اور خانقاہ قادریہ میں جدید عمارتوں کی تعمیر، یہ سب ایسی
نمایاں خدمات ہیں جو خانقاہ قادریہ کی تاریخ کا ایک روشن اور تابناک باب ہیں۔

بعض وابستگیان سلسلہ قادریہ نے خواہش ظاہر کی کہ اس موقع پر نہایت تذک و احتشام سے ”پچاس
سالہ جشن“ منایا جائے، لیکن صاحبزادہ گرامی قدر مولانا اسید الحق محمد عاصم قادری (ولی عہد خانقاہ قادریہ
بدایوں) نے فرمایا کہ ”اس جشن کو ہم ’جشن اشاعت‘ کے طور پر منائیں گے۔ اس موقع پر اکابر خانوادہ
قادریہ اور علماء مدرسہ قادریہ کی پچاس کتابیں جدید آب و تاب اور موجودہ تحقیقی و اشاعتی معیار کے مطابق
شائع کی جائیں گی، تاکہ یہ پچاس سالہ جشن یادگار بن جائے اور آستانہ قادریہ کی اشاعتی خدمات کی تاریخ
میں یہ جشن ایک سنگ میل ثابت ہو۔“ لہذا حضور صاحب سجادہ کی اجازت و سرپرستی اور صاحبزادہ گرامی کی
نگرانی میں تاریخ ساز اشاعتی منصوبہ ترتیب دیا گیا اور اللہ کے بھروسے پر کام کا آغاز کر دیا گیا، اس
اشاعتی منصوبے کے تحت گزشتہ ڈیڑھ سال کے عرصہ میں ۲۷ کتابیں منظر عام پر آچکی ہیں، اب تاج
القول اکیڈمی مزید ۸ کتابیں منظر عام پر لا رہی ہے، زیر نظر کتاب اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

رب قدیر و مقتدر سے دعا ہے کہ حضرت صاحب سجادہ (آستانہ قادریہ بدایوں) کی عمر میں برکتیں عطا
فرمائے، آپ کا سایہ ہم وابستگیان کے سر پر تادیر قائم رکھے۔ تاج القول اکیڈمی کے اس اشاعتی منصوبے کو
بحسن و خوبی پایہ تکمیل کو پہنچائے اور ہمیں خدمت دین کا مزید حوصلہ اور توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

عبدالقیوم قادری

جنرل سکریٹری تاج القول اکیڈمی

خادم خانقاہ قادریہ بدایوں شریف

ابتدائیہ

سیدنا شاہ فضل رسول قادری بدایونی نے مولانا اسماعیل دہلوی کے افکار و نظریات کے تنقیدی محاسبہ کا جو سلسلہ شروع کیا تھا زیر نظر رسالہ اسی کی ایک کڑی ہے۔ رسالہ کا پورا نام ”فصل الخطاب بین السنی و بین احزاب عدو الوہاب“ ہے۔ اس نام سے رسالہ کا سنہ تالیف ۱۲۶۸ھ برآمد ہوتا ہے۔

رسالہ مختصر ہونے کے باوجود اس لحاظ سے اپنی اہمیت رکھتا ہے کہ اس کو اس وقت کے سرکردہ علما کی تائید و تصدیق حاصل ہے، ان علما میں اکثر وہ حضرات ہیں جو خانوادہ ولی اللہی کے تربیت یافتہ اور سراج الہند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے تلامذہ ہیں، اس سے اس پروپیگنڈہ کی بھی نفی ہوتی ہے کہ مولانا اسماعیل دہلوی کی ”اصلاحی تحریک“ دراصل شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی تجہیدی اور اصلاحی تحریک کا ہی ایک تہمتی۔ حقیقت یہ ہے کہ خانوادہ ولی اللہی کے افراد (دو ایک کے استثنا کے ساتھ) اور اس خاندان کے اکثر تلامذہ شاہ اسماعیل دہلوی صاحب کی انتہا پسندانہ روش، دل آزار لب و لہجہ اور خود ساختہ توحید و شرک کو اچھی نظر سے نہیں دیکھتے تھے، یہی وجہ ہے کہ جب استاذ مطلق مولانا فضل حق خیر آبادی نے تقویۃ الایمان کی ایک دل آزار عبارت کے رد میں ”تحقیق الفتویٰ“ لکھی تو اس پر تائیدی دستخط کرنے والوں میں سے اکثر حضرات یا تو اسی خانوادے کے فرد تھے یا اس سے نسبت تمذکر کھنے والے تھے، اسی طرح جب بہادر شاہ ظفر کے استفتا پر سیف اللہ المسلمول نے بعض اختلافی مسائل پر تفصیلی فتویٰ تحریر کیا تو اس کے مویدین و مصدقین میں بھی اکثر لوگ مدرسہ شاہ عبدالعزیز کے فیض یافتہ تھے

بلکہ کتب خانہ قادریہ بدایوں سے کم از کم ۱۲ سے ۱۵ تک ایسے رسائل پیش کیے جاسکتے ہیں جو ۱۸۵۷ء سے قبل شاہ اسماعیل دہلوی کے رد میں لکھے اور چھاپے گئے اور ان سب رسائل کے مصنفین خاندانی یا علمی طور پر خانوادہ ولی اللہ سے نسبت رکھتے ہیں۔

غالباً یہ پروپیگنڈہ ابتدا ہی سے کیا جا رہا تھا اسی لیے حضرت سیف اللہ المسلمول نے اپنی تصانیف میں اس بات کا التزام کیا ہے کہ شاہ اسماعیل دہلوی صاحب کے کسی نظریہ و عقیدے کی تردید میں سب سے پہلے ان کے گھر سے دلیل لائی جائے، تاکہ یہ واضح کیا جاسکے کہ شاہ اسماعیل دہلوی اور ان کے اکابر و اساتذہ کے عقائد و نظریات میں بعد المشرقین ہے۔ زیر نظر رسالہ میں بھی آپ نے یہی طریقہ اختیار کیا ہے۔

رسالہ کی ترتیب کچھ یوں ہے کہ آپ نے شاہ اسماعیل دہلوی صاحب کی کتاب تقویۃ الایمان اور صراط مستقیم سے ۱۰ اقوال کا انتخاب کیا ہے اور یہ دکھایا ہے کہ یہ اقوال اہل سنت کے مخالف ہیں اور معتزلہ، خوارج یا شیعہ وغیرہ کے عقائد و نظریات کے موافق ہیں، پھر ان عقائد و نظریات کی تردید میں آپ نے علمائے اہل سنت اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی کتب سے استدلال کیا ہے۔ پھر آپ نے اس پوری بحث کو استفتا کی شکل دے کر علما کی رائے طلب کی، اس وقت کے ۱۸ جلیل القدر علماء (جن میں اکثر خانوادہ ولی اللہی کے فیض یافتہ ہیں) نے متفقہ طور پر اس بات کی تائید و تصدیق کی کہ ”قائل کی دسوں باتیں باطل ہیں، حق کے مخالف ہیں ان اقوال کا قائل اور جو شخص ان اقوال کو حق سمجھے سب اہل سنت سے خارج ہیں۔“

اس رسالہ کے جواب میں مولانا حیدر علی ٹوکی (م ۱۳۷۳ھ) نے ایک رسالہ (غالباً) ”کلمۃ الحق“ کے نام سے تصنیف کیا تھا، اس کے جواب میں سیف اللہ المسلمول نے ”تلخیص الحق“ نامی کتاب تصنیف فرمائی، یہ کتاب بھی تاج الفحول اکیڈمی کے اشاعتی منصوبے میں شامل ہے اور انشاء اللہ عنقریب منظر عام پر آنے والی ہے۔

زیر نظر رسالہ پہلی اور آخری بار مطبع مفید الخلاق دہلی سے ۱۳۶۸ھ میں شائع ہوا تھا، اب ۱۶۲ سال بعد تسہیل و تخریج کے ساتھ دوبارہ شائع کیا جا رہا ہے۔ تسہیل کے وقت یہ کوشش کی گئی

ہے کہ مصنف کا اسلوب اور لب و لہجہ ممکنہ حد تک برقرار رہے، اس لیے عموماً الفاظ کی تقدیم و تاخیر کے علاوہ اور کوئی تصرف نہیں کیا گیا ہے۔ متن میں وارد عربی فارسی عبارات کے ترجمے کر دیے گئے ہیں اور حتی الامکان عبارتوں کی تخریج بھی کر دی گئی ہے۔

رب تدیر و مقتدر میری اس حقیر سی کاوش کو قبول فرمائے، اس کو مقبول و نافع بنائے اور میری کوتاہیوں کو درگزر فرمائے۔

آمین۔

اسید الحق قادری

مدرسہ قادریہ بدایوں

۳۲ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ

۲۶ اگست ۲۰۰۹ء



تعارف مصنف

از: علامہ عبدالحکیم شرف قادری علیہ الرحمۃ

لاہور پاکستان

آپ معقول و منقول کے جامع اور شریعت و طریقت کے شیخ کامل تھے۔ عمر عزیز کا بہت بڑا حصہ خلق خدا کے جسمانی و روحانی امراض کے علاج میں صرف کیا۔ ان گنت افراد آپ سے فیضیاب ہوئے، اس کے علاوہ تحریر و تقریر کے ذریعے مسلک اہل سنت و جماعت کے تحفظ کے لیے قابل قدر کوششیں کیں۔

اس دور میں کچھ لوگ محمد بن عبد الوہاب حجدی کی ”کتاب التوحید“ سے بری طرح متاثر ہو گئے اور شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہام کے مسلک سے منحرف ہو کر فتنہ نجدیت کو پھیلانے میں بڑے زور و شور سے مصروف ہو گئے۔ اس فتنے کے سدباب کے لیے علمائے اہل سنت نے اپنی اپنی جگہ قابل قدر کوششیں کیں، جن میں استاد مطلق مولانا محمد فضل حق خیر آبادی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے بھتیجے اور شاہ رفیع الدین محدث دہلوی کے صاحبزادے مولانا شاہ مخصوص اللہ دہلوی، مولانا محمد موسیٰ دہلوی، مولانا منور الدین دہلوی (مولانا ابوالکلام آزاد کے والد کے نانا) اور معین الحق شاہ فضل رسول القادری وغیرہم نے نمایاں طور پر احقاق حق کا فریضہ ادا کیا۔ بے شمار سادہ لوح

مکتبہ رضویہ لاہور نے ۱۹۷۲ء میں سیف الجبار شائع کی تھی، علامہ شرف صاحب نے یہ تعارف بطور مقدمہ اس کے لیے تحریر فرمایا تھا۔ تعارف بہت جامع ہے، اس لیے نیا تعارفی مضمون لکھنے کے بجائے میں نے اسی کو شامل کرنا زیادہ مناسب سمجھا۔ (اسید الحق)

مسلمانوں کے ایمان کا تحفظ فرمایا اور لاتعداد افراد کو راہ راست دکھائی۔ مولوی محمد رضی الدین بدایونی لکھتے ہیں:

”بالخصوص ہنگام اقامت ملک دکن میں وہابیہ و شیعہ بکثرت آپ کے دست مبارک پر تائب ہو کر شرف بیعت سے مشرف ہوئے اور نیز جماعت کشیر مشرکین کو آپ کی ہدایت و برکت سے شرف اسلام حاصل ہوا تمام مشائخ کرام و علمائے عظام بلاد اسلام کے آپ کو آپ کے عصر میں شریعت و طریقت کا امام مانتے ہیں۔“ (۱)

آپ کا سلسلہ نسب والد ماجد کی طرف سے جامع القرآن حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اور والدہ ماجدہ کی طرف سے رئیس المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما تک پہنچتا ہے۔ آپ کے والد ماجد مولانا شاہ عین الحق عبد المجید قدس سرہ العزیز (م: ۱۲۶۳ھ) کے ہاں متواتر صاحبزادیاں پیدا ہوئیں، لہذا آپ کی والدہ ماجدہ بہ کمال اصرار کہا کرتی تھیں کہ ”مرشد برحق شاہ آل احمد اچھے میاں مار ہر وی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی بارگاہ میں زینہ اولاد کی دعاء کے لیے گزارش کریں“، لیکن شاہ عین الحق پاس ادب کی بنا پر ذکر نہ کرتے۔ جب حضرت شاہ فضل رسول کی ولادت کا زمانہ قریب آیا تو حضرت شاہ آل احمد اچھے میاں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے خود فرزند کے پیدا ہونے کی بشارت دی۔ (۲)

چنانچہ ماہ صفر المظفر ۱۲۱۳ھ/ ۹۹-۱۷۹۸ء میں آپ کی ولادت ہوئی۔ (۳) حضرت اچھے میاں کے ارشاد کے مطابق آپ کا نام فضل رسول رکھا گیا اور تاریخی نام ظہور محمدی منتخب ہوا۔ (۴)

صرف و نحو کی ابتدائی تعلیم جدا محمد مولانا عبد الحمید سے اور کچھ والد ماجد مولانا شاہ عبد المجید

۱۔ محمد رضی الدین بدایونی، تذکرۃ الاولیاء، حصہ اول، مطبوعہ نظامی پریس بدایوں ۱۹۴۵ء/ ص: ۲۵۵

۲۔ ایضاً: ص: ۲۵۰

۳۔ رحمن علی، تذکرہ علماء ہند: (اردو) مطبوعہ کراچی، ص: ۲۸۰

۴۔ محمد رضی الدین بدایونی، تذکرۃ الاولیاء، ص: ۲۵۰ (نوٹ) تذکرہ علماء ہند مطبوعہ کراچی میں تاریخی نام ظہور محمد غلط لکھا ہے کیونکہ اس کے مطابق سن ولادت ۱۲۰۳ھ ہونا چاہیے، تاریخی نام ظہور محمدی ۱۲۱۳ھ ہے۔

سے حاصل کی۔ بارہ برس کی عمر میں مزید تعلیم حاصل کرنے کے لئے پایادہ لکھنؤ کا سفر کیا اور فرنگی محل لکھنؤ میں ملک العلماء بحر العلوم قدس سرہ کے جلیل القدر شاگرد مولانا نورالحق قدس سرہ (م: ۱۲۳۸ھ/ ۱۸۲۲ء) کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ مولانا نے خاندانی عزت و عظمت اور ذہانت کے پیش نظر اپنی اولاد سے زیادہ توجہ مبذول فرمائی، حتیٰ کہ آپ چار سال میں تمام علوم و فنون سے فارغ ہو گئے۔ (۵)

جمادی الاخریٰ ۱۲۲۸ھ کو حضرت مخدوم شاہ عبدالحق رودلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مزار کے سامنے عرس کے موقع پر مولانا عبدالواسع لکھنوی، مولانا ظہور اللہ فرنگی محلی اور دیگر اجلہ علما کی موجودگی میں رسم دستار بندی ادا کی اور وطن جانے کی اجازت دی۔ (۶) وطن آکر مارہرہ شریف حاضر ہوئے۔ حضور اچھے میاں آپ کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے اور دعائیں دے کر فرمایا: ”اب فن طب کی تکمیل کر لینی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کو تمہاری ذات سے ہر طرح کا دینی و دنیاوی فیض جاری کرنا منظور ہے۔“ چنانچہ آپ نے دھولپور میں حکیم مہر علی موہانی سے طب کی تکمیل کی۔

ابھی آپ دھول پور ہی تھے کہ حضور اچھے میاں قدس سرہ کے انتقال پر ملال کا سانحہ پیش آ گیا۔ وصال سے قبل تنہائی میں شاہ عین الحق عبد المجید قدس سرہ کو طلب فرما کر طرح طرح کی بشارتوں سے نوازا اور شاہ فضل رسول قادری کے دست شفا کی مبارک باد دی (۷)۔

والد ماجد کے بلانے پر دھول پور سے واپس وطن پہنچے اور مدرسہ قادریہ کی بنیاد رکھی، جہاں سے اہل شہر کے علاوہ دیگر بلاد کے لوگوں نے بھی فیض حاصل کیا، پھر صلہ رحمی کے خیال سے ملازمت کا ارادہ کیا۔ ریاست بنارس وغیرہ میں قیام کیا، لیکن درس و تدریس کا سلسلہ کہیں منقطع نہ ہوا۔

اس عرصے میں کئی بار والد ماجد کی خدمت میں بیعت کی درخواست کی، ہر دفعہ معاملہ دوسرے وقت پر ٹال دیا جاتا۔ بالآخر معلوم ہوا کہ مقصد یہ ہے کہ جب تک دنیاوی تعلق ختم نہیں

۵۔ محمد رضی الدین بدایونی، تذکرۃ الاولیاء ص: ۲۵۱

۶۔ ماہنامہ پاسبان، الدہ آباد امام احمد رضا نمبر (مارچ و اپریل ۱۹۶۲ء، ص: ۳۸)

۷۔ محمد رضی الدین بدایونی، تذکرۃ الاولیاء ص: ۲۵۱

کیا جاتا، حصول مقصد میں تاخیر رہے گی، چنانچہ تعلقات دنیاویہ ختم کر کے حاضر ہوئے اور حصول مدعا کی درخواست کی والد ماجد نے قبول فرما کر ”فصوص الحکم شریف“ اور ”مثنوی مولانا روم“ کا بالاستیعاب درس دیا۔ کچھ عرصہ بعد آپ پر جذب کی کیفیت طاری ہو گئی۔ اکثر اوقات ہولناک جنگلوں میں گزارتے کئی سال تک یہ حالت رہی پھر جا کر سلوک کی طرف رجوع ہوا (۸)۔

آپ کو والد گرامی کی طرف سے سلسلہ عالیہ قادریہ کے علاوہ سلسلہ چشتیہ، نقشبندیہ، ابوالعلائیہ اور سلسلہ سہروردیہ میں اجازت و خلافت حاصل کی تھی۔

حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مزار اقدس پر مستکف تھے کہ اچانک مدینہ طیبہ کی زیارت کا شوق ایسا غالب ہوا کہ سفر کے خرچ کی فکر کیے بغیر پیادہ پا بمبئی روانہ ہو گئے۔ دو ماہ کا سفر تائید ایزدی سے اس قدر جلد طے ہوا کہ آپ ساتویں دن بمبئی پہنچ گئے حالانکہ زخموں کی وجہ سے کچھ وقت راستے میں قیام بھی کرنا پڑا۔

بمبئی سے سفر مبارک کی اجازت حاصل کرنے کے لیے والد ماجد کی خدمت میں عریضہ لکھا انھوں نے بہ کمال خوشی اجازت مرحمت فرمائی۔ حرمین شریفین پہنچنے کے بعد عبادت و ریاضت کے شوق کو اور جلا ملی۔ شب و روز یاد الہی میں بسر کیے اور خلق خدا کی خدمت کے لیے پوری طرح کمر بستہ رہے۔

مولوی رضی الدین بدایونی لکھتے ہیں:

”جو کچھ ریاضتیں آپ نے ان اماکن متبرکہ میں ادا فرمائیں بجز قدما اولیاء کرام کے دوسرے سے مسموع نہ ہوئیں۔ حرمین شریفین کی راہ میں پیادہ پا سفر فرمایا اور یتیموں مسکینوں کے آرام پہنچانے میں اپنے اوپر ہر قسم کی تکلیف گوارا کی“ (۹)۔

اسی مبارک سفر میں حضرت شیخ مکہ عبداللہ سراج اور حضرت شیخ مدینہ عابد مدنی سے علم تفسیر و

۸۔ محمد رضی الدین بدایونی، تذکرۃ الاولیاء ص: ۲۵۲

۹۔ محمد رضی الدین بدایونی، تذکرۃ الاولیاء ص: ۲۵۳

حدیث میں استفادہ کیا، اسی سال کامل جذب و ارادت سے بغداد شریف حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ مبارکہ پر حاضر ہوئے اور بے شمار فیوض و برکات حاصل کیے۔ درگاہ غوثیہ کے سجادہ نشین نقیب الاشراف حضرت سید علی گیلانی نے آپ کو از خود اجازت و خلافت مرحمت فرمائی (۱۰) اور ان کے بڑے صاحبزادے حضرت سید سلمان نے آپ کے تلمذ کا شرف حاصل کیا اور اجازت حاصل کی (۱۱)۔

جب آپ واپس وطن پہنچے تو والد ماجد ۸۰ سال کی عمر میں حرمین شریفین کی زیارت کا قصد فرما کر بمقام بڑودہ پہنچ چکے تھے، حاضر ہو کر گزارش کی کہ اس عمر میں آپ نے اس قدر طویل سفر کا ارادہ فرمایا ہے۔ لہذا میں مفارقت گوارا نہیں کر سکتا۔ وہیں سے والدہ ماجدہ کی خدمت میں عریضہ لکھ کر اجازت طلب کی اور والد ماجد کے ساتھ پھر سوائے حرمین شریفین روانہ ہو گئے اس سفر میں عبادات و ریاضات کے علاوہ والد مکرم کی خدمت کا حق ادا کر دیا اور ان کی دعاؤں سے پوری طرح بہرہ ور ہوئے۔ (۱۲)

مولانا کی ذات والا صفات مرجع انام تھی ان کے پاس کوئی علاج معالجے کے لیے آتا اور کوئی مسائل شریعت دریافت کرنے حاضر ہوتا، کوئی ظاہری علوم کی گھتیاں سلجھانے کے لیے شرف باریابی حاصل کرتا تو کوئی باطنی علوم کے عقدے حل کرانے کی غرض سے دامن عقیدت وا کرتا۔ غرض وہ علم و فضل کے نیر اعظم اور شریعت و طریقت کے سنگم تھے، جہاں سے علم و عرفان کے چشمے پھوٹتے تھے، وہ ایک شمع انجمن تھے جن سے ہر شخص اپنے ظرف اور ضرورت کے مطابق کسب ضیا کرتا تھا۔

ذیل میں وہ استفتاء نقل کیا جاتا ہے جو ہند کے آخری تاجدار بہادر شاہ ظفر کے دربار سے بعض اختلافی مسائل کی تحقیق کے لیے مولانا شاہ فضل رسول قادری کی خدمت میں پیش کیا گیا تھا،

۱۰۔ رحمٰن علی، تذکرہ علمائے ہند: مطبوعہ کراچی، ص: ۳۸۰

۱۱۔ محمد رضی الدین بدایونی، تذکرۃ الواصلین، ص: ۲۵۳

۱۲۔ ایضاً

اصل استفتاء، طویل اور فارسی میں ہے، لہذا اختصار کے ساتھ اس کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے:

استفتاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس شخص کے متعلق جو یہ کہتا ہے کہ دن متعین کر کے محفل میلاد شریف منعقد کرنا گناہ کبیرہ ہے اور محفل مولود شریف میں قیام کرنا شرک ہے اور فاتحہ کرنا طعام و شیرینی پر حرام ہے اور اولیاء اللہ سے مراد چاہنا شرک ہے اور حسب قدیم ختم میں پانچ آیتوں کا پڑھنا بدعت سیئہ ہے اور حضرت نبی کریم ﷺ کے قدم مبارک کا معجزہ حق نہیں ہے اور کہتا ہے کہ تعزیہ کا بالقصد یا بلا قصد دیکھنا کفر ہے اور ہولی دیکھنا اور دسہرے میں سیر کرنا اگرچہ بلا ارادہ ہو تو وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی عورت پر طلاق ہو جائے گی اور کعبہ شریف و مدینہ منورہ کے خطہ میں کوئی بزرگی نہیں ہے اس وجہ سے کہ اس زمین میں ظلم ہوا ہے اور سنسنے میں آیا ہے کہ وہاں کے باشندگان ظالم ہیں۔ مدینہ منورہ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل کیا اور مکہ معظمہ میں عبداللہ بن زبیر کو قتل کیا اور حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ سے باہر کیا۔

پس ایسی صورت میں ان لوگوں کی اقتدا اور ان کے پیچھے نماز پڑھنا مسلمانوں کو ان سے بیعت ہونا درست ہے یا نہیں؟ اور شرع شریف کا ایسے لوگوں پر کیا حکم ہے؟ و نیز ان کے قبیحین پر کیا حکم ہے؟ فقط۔

نقل مہر حضرت ظل سبحانی خلیفۃ الرحمانی بادشاہ دیں پناہ وفقہ اللہ لما سجدہ و یرضاه۔

محمد بہادر شاہ، بادشاہ غازی، ابو ظفر سراج الدین

حضرت سیف اللہ المسلول مولانا شاہ فضل رسول قادری نے پندرہ صفحات میں تفصیل سے جواب لکھا اور مسلک اہل سنت و جماعت کو دلائل سے بیان کیا اس فتویٰ پر اجلہ علمائے تصدیق

درست فرمائے۔

آپ نے خدمت خلق، عبادت و ریاضت، درس و تدریس، وعظ و تبلیغ کے مشاغل کے باوجود تصنیف و تالیف کی طرف بھی توجہ فرمائی۔ سفر و حضر میں آپ کا دریائے فیض کمال کے استحضار کے ساتھ جاری رہتا۔ آپ نے اعتقادیات، درسیات، طب اور فقہ و تصوف میں قابل قدر کتابیں لکھی ہیں۔ مشہور تصانیف درج ذیل ہیں:

- ۱۔ سیف الجبار
- ۲۔ بوارق محمدیہ
- ۳۔ تصحیح المسائل
- ۴۔ المعتقد المنتقد
- ۵۔ فوز المؤمنین
- ۶۔ تلخیص الحق
- ۷۔ احقاق الحق
- ۸۔ شرح فصوص الحکم
- ۹۔ رسالہ طریقت
- ۱۰۔ حاشیہ میرزا ہدیر رسالہ قطبیہ
- ۱۱۔ حاشیہ میرزا ہدلا جلال
- ۱۲۔ طب الغریب
- ۱۳۔ تثبیت القدرین
- ۱۴۔ شرح احادیث ملقطۃ البواب صحیح مسلم
- ۱۵۔ فصل الخطاب
- ۱۶۔ حرز معظم

چند کتب کا قدرے تفصیلی تعارف۔

۱۔ المعتقد المنتقد۔ (عربی) عقائد اہل سنت پر نہایت اہم کتاب ہے اس میں بعض نئے اٹھنے والے فتنوں کی بھی سرکوبی کی گئی ہے۔ مکہ معظمہ میں ایک بزرگ کی فرمائش پر لکھی اس پر بڑے بڑے نامور علما مثلاً مجاہد آزادی استاد مطلق مولانا محمد فضل حق خیر آبادی، مفتی محمد صدر الدین خاں آزرہ صدر الصدور دہلی، شیخ المشائخ مولانا شاہ احمد سعید نقشبندی اور مولانا حیدر علی فیض آبادی مؤلف فتہی الکلام وغیرہم نے گراں قدر تقریریں لکھیں اور نہایت پسندیدگی کا اظہار کیا۔

مولانا حکیم محمد سراج الحق خلف الرشید مجاہد عظیم مولانا فیض احمد بدایونی نے اس پر حاشیہ لکھا اور جب یہ کتاب پٹنہ سے شائع ہوئی تو اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں قادری بریلوی نے ”المعتد المستند بناء نجاه الابد“ کے نام سے قلم برداشتہ نہایت وقیع حاشیہ تحریر کیا۔ المعتقد المنتقد اس لائق ہے کہ اسے وریات میں شامل کیا جائے۔

۲۔ بوارق محمدیہ المعروف بہ سوط الرحمن علی قرن الشیطان (فارسی)۔ مولوی محمد رضی الدین اس کی تصنیف کا باعث یوں بیان کرتے ہیں:

”بالخصوص رد وہابیہ میں جس قدر بلیغ کوشش بحکم اولیا کرام آپ نے فرمائی وہ مخفی نہیں ہے، چنانچہ جب آپ بمقام دہلی حضرت خواجہ خواجگاں خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار مبارک پر مراقب تھے، عین مراقبہ میں آپ نے دیکھا کہ حضور جناب خواجہ صاحب رونق افروز ہیں اور دونوں دست مبارک پر اس قدر کتابوں کا انبار ہے کہ آسمان کی طرف حد نظر تک کتاب پر کتاب نظر آتی ہے، آپ نے عرض کیا کہ اس قدر تکلیف حضور نے کس لیے گوارا فرمائی ہے۔ ارشاد ہوا کہ تم یہ بار اپنے ذمہ لے کر شیاطین وہابیہ کا قلع قمع کرو۔ بہ مجرد اس ارشاد مبارک کے آپ نے مراقبہ سے سر اٹھایا اور تعمیل ارشاد والا ضروری خیال فرما کر اسی ہفتہ میں

کتاب مستطاب بوارق محمدیہ تالیف فرمائی۔ (۱۳)

اس کتاب کو علما و مشائخ نے نہایت قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا ہے۔ مولانا غلام قادر بھیروی (۱۳۲۶ھ) نے ”الشوارق الصمدیہ“ کے نام سے خلاصہ و ترجمہ کیا جو عرصہ ہوا شائع ہو چکا ہے، اس کی وقعت اور مقبولیت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑوی (م ۱۳۵۶ھ) نے بھی اسے بطور حوالہ ذکر کیا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں:

”صاحب بوارق محمدیہ صفحہ ۱۳۱ پر لکھتے ہیں“ (۱۴)

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

”در بوارق ی نویسد امام احمد وغیرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہم آن حدیث روایت کردہ اند“۔ (۱۵)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”این جابر ذکر چند از انفاں متبرکہ حضرت خاتم المحدثین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ نقل نموده است آنہارا مولانا فضل رسول قادری حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکثفا نموده می آید“۔ (۱۶)

حضور اعلیٰ گولڑوی قدس سرہ نے جابجا بوارق محمدیہ کے حوالہ جات نقل کر کے اور ان پر اعتماد کا اظہار کر کے اس کی قبولیت و صداقت پر مہر تصدیق ثبت فرمادی ہے۔

مولوی اسماعیل دہلوی نے تقویۃ الایمان میں بیان توحید کے لیے بہت سخت زبان استعمال کی ہے جس کا خود انھوں نے ایک موقع پر اعتراف بھی کیا تھا۔ عقیدۂ توحید کی بنیادی حیثیت سے انکار کر کے کوئی شخص مسلمان نہیں رہ سکتا لیکن ایسا انداز بیان یقیناً قابل تردید ہوگا جس میں شان

۱۳۔ حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑوی قدس سرہ، اعلاؤ کلمۃ اللہ: طبع چہارم، ص: ۱۳۹۔

۱۵۔ ایضاً، ص: ۱۶۳۔

۱۶۔ ایضاً، ص: ۱۹۵۔

الوہیت کی عظمت کے اظہار کے لیے شان رسالت کو نظر انداز کر دیا جائے اور تنقیص شان کا ارتکاب کیا جائے۔ بتوں کے حق میں وارد ہونے والی آیات کو انبیاء و اولیا کی ذوات مقدسہ پر چسپاں کیا جائے وہ توحید ہرگز قابل قبول نہیں جو شان رسالت کی تنقیص پر مشتمل ہو۔

حضرت پیر مہر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ نے اس حقیقت کو بڑے واضح الفاظ میں بیان کیا ہے، فرماتے ہیں:

”الحاصل ما بین اصنام و ارواح کھل فرقی ست بین امتیازی ست باہر پس آیات واردہ فی حق الاصنام را بر انبیاء و اولیا صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین حمل نمودن کمافی ”تقویۃ الایمان“ تحریفی است فبیج و تخریبی است شنیع“۔ (۱۷)

ترجمہ: الحاصل بتوں اور کاملین کی ارواح میں فرق ظاہر و باہر ہے، لہذا ان آیات کو انبیاء و اولیا پر چسپاں کرنا جو بتوں کے حق میں وارد ہیں، جیسا کہ تقویۃ الایمان میں ہے فبیج تحریف اور بدترین تخریب ہے۔

دیگر علماء اسلام کی طرح مولانا شاہ فضل رسول قادری نے بوارق محمدیہ اور سیف الجبار وغیرہ کتب میں تقویۃ الایمان کی اسی قسم کی عبارات پر محض جذبہ دینی کے تحت عالمانہ تنقید کی ہے۔

۳۔ سیف الجبار (اردو)۔ متعدد دفعہ مختلف مطابع سے شائع ہو چکی ہے، ہماری معلومات کے مطابق آخری دفعہ دارالعلوم منظر اسلام بریلی کے شعبہ تبلیغ کی طرف سے شائع ہوئی ہے۔ (۱۸) اس کا تاریخی نام سیف الجبار المسلول علی الاعداء للابراہیم ۱۲۶۵ھ ہے۔ اس میں فقہ عجمیت کی ابتدا اس کے پھیلاؤ، حریم شریفین اور دیگر مقامات کے مسلمانوں پر عجمیوں کے لرزہ خیز مظالم کا تفصیلی نقشہ پیش کیا گیا ہے، تاریخی اعتبار سے یہ کتاب بہت اہمیت رکھتی ہے، کیونکہ

۱۷۔ حضرت پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑوی قدس سرہ، اعلاء کلمۃ اللہ: طبع چارم، ص: ۱۷۱

۱۸۔ ادارہ مظہر حق بدایوں نے ۱۹۸۵ء میں شائع کی اور اب عنقریب تاج الحول اکیڈمی بدایوں جدید آپ و تاب اور ضروری تحقیق و تحشیہ کے ساتھ شائع کرنے جا رہی ہے۔ (اسید الحق قادری)

مصنف نے مجددی مظالم کے اثرات پچشم خود ملاحظہ کیے تھے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں:

”زید یہ مذہب سیدوں ساکن نواح مخا و حدیدہ نے مذہب نجد یہ اختیار کر کے مکان کو فوج سے خالی دیکھ کر پھر تاخت و تاراج کیا اور ہر ایک مکان میں ایک ایک امیر المومنین ہو گیا، عجب ظلم برپا کیا۔ راقم نے ۱۲۵۷ھ میں اسی حال پر چھوڑا“۔ (۱۹)

محمد ابن عبدالوہاب نجدی کے بارے میں مولوی حسین احمد مدنی کی رائے قابل ملاحظہ ہے، لکھتے ہیں:

”صاحبو! محمد بن عبدالوہاب نجدی ابتدائے تیرہویں صدی میں نجد عرب سے ظاہر ہوا اور چونکہ خیالات باطلہ اور عقائد فاسدہ رکھتا تھا اس لیے اس نے اہل سنت و جماعت سے قتل و قتال کیا اور ان کو بالجبر اپنے خیالات کی تکلیف دیتا رہا ان کے اموال کو غنیمت کا مال اور حلال سمجھا کیا۔ ان کے قتل کو باعث ثواب و رحمت شمار کرتا رہا، اہل حرمین کو خصوصاً اور اہل حجاز کو عموماً اس نے تکالیف شاقہ پہنچائیں۔ سلف صالحین اور اتباع کی شان میں نہایت گستاخی و بے ادبی کے الفاظ استعمال کیے۔ بہت سے لوگوں کو بوجہ اس کی تکالیف شدیدہ کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ چھوڑنا پڑا اور ہزاروں آدمی اس کی فوج کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ الحاصل وہ ایک ظالم و باغی خونخوار اور فاسق شخص تھا“۔ (۲۰)

شاہ فضل رسول قادری نے مولوی اسماعیل دہلوی اور سید احمد بریلوی کو قریب سے دیکھا ان کے عقائد اور عزائم کا بنظر غائر جائزہ لیا، ان کے طور و طریق کو بخوبی جانچا اور پھر ضمیر کی آواز کو بلا کم و کاست تحریر کر دیا۔ فرماتے ہیں:

۱۹۔ مولانا فضل رسول قادری، سیف الجہاد، ص: ۴۷

۲۰۔ مولوی حسین احمد مدنی، الشہاب الثاقب، ص: ۵۰

”فاحشہ رنڈیوں کی بھی پیش کش (نذر) لینے میں تامل نہ تھا، یہاں تک کہ جو فرنگیوں کے گھروں میں تھیں، چنانچہ بنارس کارپریڈنٹ انگلین بر وگ نام اس کے گھر میں فاحشہ تھی بڑی اختیار والی اور صاحب مقدر و مرید ہوئی اور دس ہزار روپے نذر کیے اور اس کے مرید ہونے سے ریڈیڈنٹ نے بہت خاطر داری کی کہ سید صاحب نے اس کو اپنی بیٹی فرمایا تھا، راقم بھی وہاں موجود تھا“۔ (۲۱)

سیف الجبار میں تقلید کی حقیقت اور امام الائمہ سراج الامۃ امام ابوحنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب بڑے دل نشیں پیرائے میں ذکر کیے گئے ہیں۔

محمد بن عبدالوہاب نجدی کی کتاب التوحید (صغیر) ۷۷ معرم بروز جمعہ ۱۲۲۱ھ کی صبح علمائے مکہ مکرمہ کے سامنے پیش ہوئی اس وقت نجدی لشکر طائف میں قتل و غارت گری اور مسجد ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما منہدم کر کے مکہ مکرمہ جانے کا قصد کر رہا تھا۔ علمائے مکہ مکرمہ نماز جمعہ کے بعد جمع ہوئے اور کتاب التوحید کا مطالعہ کر کے اس کا رد کیا۔ مولانا احمد بن یونس باعلوی اس تردید کو ضبط تحریر میں لائے۔ نماز عصر تک اس کے ایک باب کا رد مکمل ہوا تھا کہ طائف کے مظلوموں کا ایک گروہ مسجد حرام میں پہنچ گیا اور مشہور ہو گیا کہ نجدیہ کا لشکر حرم شریف میں پہنچ کر قتل و غارت کرنے والا ہے۔ اس عام اضطراب کی وجہ سے دوسرے باب پر نظر نہ جاسکی۔

مولانا شاہ فضل رسول قادری نے سیف الجبار کے آخر میں کتاب التوحید کا پہلا باب اور اس پر علمائے مکہ مکرمہ کا رد مع ترجمہ نقل کر دیا ہے۔ جا بجا تقویۃ الایمان کی عبارتیں نقل کی ہیں جن سے یہ عجیب و غریب حقیقت سامنے آتی ہے کہ تقویۃ الایمان اسی کتاب التوحید کا ترجمہ اور شرح ہے، علمائے مکہ مکرمہ کی تقریرات کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، حضرت شاہ رفیع الدین دہلوی اور مولانا شاہ محمد فضل حق خیر آبادی کی عبارات نقل کی ہیں جن سے یہ امر کھل کر سامنے آ جاتا ہے کہ یہ حضرات نہ تو کتاب التوحید کے

معتقد ہیں اور نہ تقویۃ الایمان کے مندرجات سے متفق، ان کے عقائد وہی ہیں جو اس وقت کے علمائے مکرمہ اور علمائے اہل سنت و جماعت کے ہیں۔

شاہ فضل رسول قادری پر عام طور پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ انھوں نے انگریز کی حکومت کے دور میں منصب افتا و قضا اور صدر الصدوری کے ذریعہ اقتدار حکومت کو بحال اور مضبوط کر دیا۔ کیا۔ (۲۲)

تعجب ہے کہ جب علمائے دیوبند میں سے مولوی محمد احسن نانوتوی، مولوی محمد مظہر، مولوی محمد منیر، مولوی ذوالفقار علی، مولوی فضل الرحمن، مولوی مملوک علی اور مولوی محمد یعقوب نانوتوی وغیرہم بھی ”سرکار انگریز“ کے ملازم تھے (۲۳)، تو فرنگی حکومت کے اقتدار کو مضبوط کرنے کا الزام علمائے اہل سنت پر ہی کیوں عائد کیا جاتا ہے؟

پھر یہ نکتہ بھی غور طلب ہے کہ اگر علمائے منصب افتا و قضا اور صدر الصدوری کو قبول نہ کرتے تو ان مناصب پر فائز ہو کر فیصلہ کرنے والے ہندو ہوتے یا انگریز۔ کیا یہ اچھا ہوتا کہ علمائے ان مناصب کو قبول نہ کرتے اور مسلمان اپنے مقدمات کے فیصلوں کے لیے ہندو یا انگریز کی کچھریوں میں مارے مارے پھرتے۔

اسی سلسلے میں ہمارے کرم فرما پروفیسر محمد ایوب قادری نے ایک اور بات کہی ہے: ”مولانا فضل رسول بدایونی کی تصانیف کے سلسلے میں ایک بات ہم نے خاص طور پر نوٹ کی ہے کہ ان کی اکثر تصانیف کسی نہ کسی سرکاری ملازم کی اعانت سے شائع ہوئی ہیں“ (۲۴) بر تقدیر تسلیم ہمارے نزدیک مولانا پر یہ کوئی اعتراض نہیں کہ ان کی اکثر کتابیں کسی نہ کسی سرکاری ملازم کی اعانت سے شائع ہوئی ہیں کیوں کہ انگریز دوستی یا انگریز سے ساز باز بیشک جرم اور قابل اعتراض امر ہے فقط سرکاری ملازم ہونا کوئی جرم کی بات نہیں ہے، بشرطیکہ کسی خلاف اسلام امر میں ان کا تعاون نہ کیا جائے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے مولوی عبدالحی کو

۲۲۔ پروفیسر محمد ایوب قادری، مقدمہ حیات سید احمد شہید، نقیس اکیڈمی کراچی، ۱۹۶۸ء، ص: ۱۸

۲۳۔ پروفیسر محمد ایوب قادری، مولانا محمد احسن نانوتوی، ص: ۲۶

۲۴۔ پروفیسر محمد ایوب قادری، مقدمہ حیات سید احمد شہید، نقیس اکیڈمی کراچی، ۱۹۶۸ء، ص: ۱۸

ملازمت کی اجازت دے کر اس قسم کے شبہات کو ختم کر دیا تھا، سرکاری ملازمت سے ہر شخص کے بارے میں یہ رائے قائم کر لیتا کہ یہ انگریز کا خیر خواہ و وفادار اور محب ہے، کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے کیوں کہ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں اکثر و بیشتر انہی علما نے کھل کر حصہ لیا جو انگریز کے دور اقتدار میں صدر الصدور اور افتاد وغیرہ کے مناصب پر فائز تھے۔

پھر یہ بھی ایک فکر انگیز حقیقت ہے کہ مولوی اسماعیل دہلوی کی مشہور کتاب تقویۃ الایمان پہلے پہل رائل ایشیاٹک سوسائٹی سے شائع ہوئی، اگر کسی کتاب کو سرکاری ملازم شائع کرے تو ضروری نہیں کہ اس میں حکومت کا ایما شامل ہو اور یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ کتاب سرکاری پالیسی کے مطابق ہو، لیکن جب کسی کتاب کو رائل ایشیاٹک سوسائٹی ایسا سرکاری ادارہ شائع کرے تو معمولی سی سمجھ بوجھ والا آدمی بھی یہ کہے بغیر نہیں رہ سکے گا کہ وہ کتاب یقیناً سرکاری پالیسی کے مطابق ہوگی مخالف ہرگز نہیں ہو سکتی۔

یہ امر بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ اگر مولانا فضل رسول قادری کی تصانیف کو کسی ذریعہ سے بھی سرکاری حمایت حاصل ہوتی تو بعض دیگر مصنفین کی طرح ان کی تصانیف بھی کثرت سے طبع ہوتیں، حالانکہ تقویۃ الایمان وغیرہ کتابیں جس کثرت سے اشاعت پذیر ہوئیں، مولانا فضل رسول قادری کی کتابیں اس کثرت سے شائع نہیں ہوئیں۔

مولانا شاہ فضل رسول قادری نے کتنے واضح الفاظ میں انگریزی اقتدار سے نفرت و استحقار کا اظہار کیا ہے اور انگریز کے اقتدار کو دین میں فتنہ و فساد کے پیدا ہونے کا سبب قرار دیا ہے درج ذیل اقتباس سے بآسانی معلوم کیا جاسکتا ہے۔ فرماتے ہیں:

”جاننا چاہیے کہ ہندوستان میں بسبب ہو جانے کفر کی حکومت (انگریزی اقتدار) اور نہ رہنے اسلام کی سلطنت کے دین اسلام میں فتنے اور شرع کے احکام میں رخنہ پڑ گئے۔ (۲۵)

دوسری جانب مولوی اسماعیل دہلوی کا بیان ملاحظہ ہوتا کہ یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ مولانا فضل رسول قادری اور دیگر علما اہل سنت پر انگریز دوستی کے الزام میں کتنی سچائی ہے۔ مولوی

اسماعیل دہلوی نے ایک موقع پر کہا:

”انگریزی سرکار کو منکر اسلام ہے مگر مسلمانوں پر کوئی ظلم و تعدی نہیں کرتی، نہ ان کو فرائض مذہبی اور عبادات لازمی سے روکتی ہے، ہم ان کے ملک میں اعلانیہ وعظ کہتے ہیں اور ترویج مذہب کرتے ہیں۔ وہ کبھی مانع و مزاحم نہیں ہوتی، بلکہ اگر کوئی ہم پر زیادتی کرتا ہے تو اس کو سزا دینے کو تیار ہیں۔ ہمارا اصل کام اشاعت توحید الہی اور احیائے سنن سید المرسلین ہے، سو ہم بلا روک ٹوک اس ملک میں کرتے ہیں پھر ہم سرکار انگریزی پر کس سبب سے جہاد کریں اور اصول مذہب کے خلاف بلا وجہ طرفین کا خون گرا دیں۔“ (۲۶)

مولانا شاہ فضل رسول قادری کے بارے میں ایک بات یہ بھی کہی جاتی ہے:

”مولانا حیدر علی ٹوکنی نے اس سلسلے میں ایک خاص بات یہ لکھی ہے کہ مولوی فضل رسول بدایونی نے مولانا اسماعیل شہید دہلوی کی شہادت (۱۸۳۱ء) کے بیس سال بعد وہابیوں کے رد میں کتابیں لکھنی شروع کیں۔ ظاہر ہے پنجاب کے انگریزوں کے قبضہ میں آ جانے کے بعد مجاہدین کا مقابلہ براہ راست انگریز سے تھا۔“ (۲۷)

مولوی اسماعیل دہلوی نے جب تقویۃ الایمان لکھ کر مسلک اہل سنت و جماعت کے خلاف عقائد و افکار کا اظہار کیا تو اکثر و بیشتر علما تحفظ دین و مسلک کی خاطر میدان میں اتر آئے، بعض نے ان سے اور ان کے ہم خیال علما سے مناظرہ کیا۔ مثلاً مولانا شاہ مخصوص اللہ دہلوی، مولانا محمد موسیٰ (صاحبزادگان مولانا محمد رفیع الدین محدث دہلوی) منطق و کلام کے مسلم الثبوت استاذ مولانا محمد فضل حق خیر آبادی، مولانا رشید الدین خاں اور علمائے پشاور وغیرہم بے شمار علماء نے تصنیف و تالیف کے ذریعہ تردید کی۔ بعض نے تقریری طور پر رد و ابطال پر اکتفا کیا۔ لطف کی بات یہ ہے کہ ان میں اکثر و بیشتر حضرات شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے صاحب علم و فضل شاگرد تھے بلکہ

۲۶۔ مفتی محمد جعفر قاسمی، حیات سید احمد شہید

۲۷۔ پروفیسر محمد ایوب قادری، مقدمہ حیات سید احمد شہید، نقیض اکیڈمی کراچی، ۱۹۶۸ء، ص: ۲۴

خود حضرت شاہ صاحب نے تقویۃ الایمان پر اظہارِ تاراغلی فرمایا:

”حضرت مولانا شاہ محمد فاخر صاحب الہ آبادی قدس سرہ فرماتے تھے کہ جب اسماعیل دہلوی نے تقویۃ الایمان لکھی اور سارے جہان کو مشرک و کافر بنانا شروع کیا اس وقت حضرت شاہ صاحب آنکھوں سے معذور ہو چکے تھے اور بہت ضعیف بھی تھے۔ افسوس کے ساتھ فرمایا کہ میں تو بالکل ضعیف ہو گیا ہوں، آنکھوں سے بھی معذور ہوں ورنہ اس کتاب اور اس عقیدہ فاسد کار و بھی تحفہ اشاعہ شریعہ کی طرح لکھتا کہ لوگ دیکھتے۔“ (۲۸)

مولانا شاہ فضل رسول قادری ان علما میں سے تھے جنہوں نے اس نئے فتنے کی تردید کے لئے بھرپور تقریری کام کیا اور جب ضرورت محسوس ہوئی تو تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع کیا اور ایسی کتابیں لکھیں جنہیں اہل علم سر آنکھوں پر جگہ دیتے ہیں۔ مولانا کی ساری زندگی کا مطالعہ کرنے کے بعد ان کی کوششوں میں حفاظت دین کے سوا اور کوئی مقصد نظر نہیں آئے گا۔ کیا اس بات کا ثبوت پیش کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے اپنی ابتدائی زندگی میں تقریر کے ذریعے عقائد باطلہ کی تردید نہیں کی، حیات اعلیٰ حضرت صفحہ ۲۳۹ تالیف ملک العلماء مولانا ظفر الدین بہاری کے مطالعہ سے واضح طور پر پتہ چلتا ہے کہ مولانا طالب علمی کے زمانہ ہی سے روہایت کی ابتدا کر چکے تھے۔

یہاں اس بات کا ذکر بے جا نہ ہوگا کہ مولانا اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے رفقا کو انگریزوں سے کوئی مخاصمت نہ تھی اور نہ وہ انگریزوں سے جہاد کا ارادہ ہی رکھتے تھے۔ (۲۹) آپ کے تلامذہ کا سلسلہ بہت وسیع ہے، جس شخصیت نے طویل مدت تک سفر و حضر میں درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا ہو اس کے شاگردوں کا شمار لازماً دشوار ہوگا، چند فضلا کے ذکر پر اکتفا کیا جاتا ہے، جنہوں نے آپ کے بحر علم سے استفادہ کیا:

۲۸۔ ملک العلماء مولانا محمد ظفر الدین بہاری، ماہنامہ پاسان، نام احمد رضا نمبر، ص: ۱۹، ۲۰

۲۹۔ اس سلسلے میں مقالات سرسید حصہ شانزدہم، مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور کے حاشیہ پر شیخ اسماعیل پانی پتی کا نوٹ ص: ۲۳۸، ۲۵۲، ۲۵۳ اور ص: ۳۱۸، ۳۱۹ قابل ملاحظہ ہے۔ نیز سید صاحب کی تحریک کی صحیح پوزیشن سمجھنے کے لئے جناب وحید احمد مسعود بدایونی کی تحقیقی کتاب ”سید احمد شہید کی صحیح تصویر“ مطبوعہ لاہور ملاحظہ کی جائے۔

- ۱۔ مولانا شاہ محی الدین ابن شاہ فضل رسول قادری (م: ۱۲۷۰ھ)
- ۲۔ تاج الخول مولانا شاہ محمد عبدالقادر محب رسول بدایونی ابن مولانا شاہ فضل رسول قادری (م: ۱۳۱۹ھ/ ۱۹۰۱ء)
- ۳۔ مجاہد آزادی مولانا فیض احمد بدایونی
- ۴۔ قاضی القضاۃ مولانا مفتی اسد اللہ خاں الدآبادی (م: ۱۳۰۰ھ)
- ۵۔ مولانا عنایت رسول چریاکوٹی (۳۰)
- ۶۔ مولانا شاہ احمد سعید دہلوی (م: ۱۳۷۷ھ)
- ۷۔ مولانا کرامت علی جونپوری (م: ۱۲۹۰ھ) مرید سید احمد بریلوی
- ۸۔ مولانا سید عبدالفتاح گلشن آبادی
- ۹۔ مولانا عبدالقادر حیدر آبادی (م: ۱۳۲۹ھ)
- ۱۰۔ مولانا سید اشفاق حسین (م: ۱۳۲۸ھ)
- ۱۱۔ مولانا خرم علی بلہوری (م: ۱۲۷۳ھ)
- ۱۲۔ مولانا حکیم محمد ابراہیم سہارنپوری
- ۱۳۔ سید بنیاد شاہ سنبھلی
- ۱۴۔ مولانا سید خادم علی
- ۱۵۔ مولانا سید ارجمند علی
- ۱۶۔ مولانا سید اولاد حسن خلف سید آل حسین
- ۱۷۔ مولانا غلام حیدر
- ۱۸۔ مولانا جلال الدین رئیس سوٹھہ محلہ
- ۱۹۔ مولانا فصاحت اللہ متولی
- ۲۰۔ مولانا امانت حسین دانش مند

۳۰۔ نامور فاضل مولانا محمد فاروق چریاکوٹی استاد شبلی نعمانی، مولانا عنایت رسول کے چھوٹے بھائی اور شاگرد تھے۔

۲۱۔ مولانا بہادر شاہ دانش مند وغیرہ وغیرہ

آپ کے مریدین کا سلسلہ عرب و عجم میں پھیلا ہوا تھا، بے شمار لوگ مذاہب باطلہ اور عقائد فاسدہ سے تائب ہو کر آپ کے دست حق پر بیعت ہوئے۔

آپ کے چند مریدین کے نام یہ ہیں:

تاج الفحول مولانا شاہ محمد عبدالقادر محب رسول بدایونی خلف رشید شاہ فضل رسول قادری، مولانا حکیم سراج الحق ابن مولانا فیض احمد بدایونی (م: ۱۳۲۲ھ/ ۱۹۰۵ء)، مولانا سید نبی حسنی حسینی شاہجہاں پوری (م: ۱۳۷۸ھ)، مولانا حکیم عبدالعزیز، مولانا عبید اللہ بدایونی مدرس مدرسہ محمدیہ بمبئی (م: ۱۳۱۵ھ)، ملا اکبر شاہ افغانی، مولانا عون الحق، حافظ محمد ضیاء الدین حیدر آباد دکن، قاضی حمید الدین خاں مچھلی بندر، شیخ محمد صدیق متوطن بریلی، شیخ عبدالرحیم رئیس بدایوں، شیخ عبدالہادی ملقب یہ شاہ سالار وغیرہ وغیرہ۔

جب آپ کی عمر شریف ۷۷ برس کی ہوئی تو آپ کے شانوں کے درمیان پشت پر زخم نمودار ہوا ایک دن قاضی شمس الاسلام عباسی جو آپ کے والد ماجد کے مرید تھے، سے آپ نے فرمایا:

”قاضی صاحب بمقتضائے واما بنعمة ربك فحدث آج آپ سے کہتا ہوں کہ دربار نبوت سے استیصال فرقہ وہابیہ کے لیے مامور کیا گیا تھا۔ الحمد للہ! کہ فرقہ باطلہ اسماعیلیہ و اسحاقیہ کا رد پورے طور ہو چکا، دربار نبوت میں میری یہ سعی قبول ہو چکی، میرے دل میں اب کوئی آرزو باقی نہ رہی میں اس دار فانی سے جانے والا ہوں۔“ (۳۱)

آخری دنوں میں کمزوری بہت زیادہ ہو گئی تھی مگر عبادت، ریاضت اور تہجد کے لیے شب بیداری میں دن بہ دن اضافہ ہوتا گیا۔ ۲۰ جمادی الاخریٰ ۱۲۸۹ھ/ ۱۸۷۲ء بروز جمعرات خلف رشید مولانا شاہ محمد عبدالقادر قادری بدایونی کو بلا کر نماز جنازہ کی وصیت کی، ظہر کے وقت اسم ذات کے ذکر خفی میں مصروف تھے کہ اچانک دودفعہ بلند آواز سے اللہ اللہ کہا ایک نور وہن مبارک سے چمکا

اور بلند ہو کر غائب ہو گیا اور ساتھ ہی روح نقض عنصری سے اعلیٰ علین کی طرف پرواز کر گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

رحلت کے وقت ہلکی ہلکی بارش ہو رہی تھی پھر بھی ہزار ہا افراد نے جنازہ میں شرکت کی۔ مغرب کے بعد عید گاہ شمس میں نماز جنازہ ادا کی گئی اور شب جمعہ والد ماجد کے روضہ میں مدفون ہوئے (۳۲)۔ مولوی عبدالسلام سنہ ۱۲۸۹ھ نے یہ قطعہ تاریخ کہا ہے۔

معدن فضل الہی حضرت فضل رسول	پیشوائے اہل عرفاں سرور اہل قبول
واقف اسرار شرع و کاشف استار دیں	ماہر کامل بہر فن از فرو عیش تا اصول
سطوت تقریر او بگداخت جان منکراں	ہیبت تحریر او انداخت در کنج قبول
جامع علم و ولایت وافع آثار جہل	قانع بنیاد کفر و رافع اوج قبول
رفت از دنیا و دنیا از غم او تیرہ شد	کرد روشن منزل اول بانوار نزول
ایں جہاں را سنگ ماتم برجین مدعاست	آنجہاں را گوہر مقصود در دست وصول
خاتم تاریخ وصل وے نویسم ناگہاں	شد بمن الہام از روحش "انا فضل الرسول"
	۱۲۸۹ھ (۳۳)

مولانا معین الدین نے درج ذیل تاریخ وصال کہی ہے:

حضرت فضل رسول نامدار	با فضیلت با کرم با افتخار
کان فی عز و فضل کاملا	فضله کالشمس فی نصف النهار
واقف اسرار علم و معرفت	مرشد دیں سر حق را رازوار
دوئم از ماہ جمادی الآخرہ	راہ دار آخرت کرد اختیار
وقت رحلت داشت شغل ذکر حق	بود از دم ضرب اذکار آشکار
ناگہاں آورو با جہر تمام	اسم ذات پاک حق بر لب دو بار

۳۲۔ محمد رضی الدین بدایونی تذکرۃ الواصلین، ص: ۲۵۳

۳۳۔ ایضاً

مقدمہ از مصنف

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ الَّذِي اعْطَى
مِفْتَاحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ مُحَمَّدًا وَآلَهُ وَاصْحَابَهُ أَجْمَعِينَ۔

ہندوستان میں مجدیوں کا فتنہ جو یہاں دہائی کہلاتے ہیں مولوی اسماعیل دہلوی کی ذات سے پھیلا اور بہت سے لوگ ناواقفی کی بنیاد پر صرف ظاہری حال دیکھ کر اس بلا میں گرفتار ہو گئے تھے۔ علما اہل سنت کی کوششوں اور علما عرب کے فتوؤں (جو چاروں مذاہب کے قاضیوں اور مفتیوں نے بالا جماع مجدیوں کے رد و ابطال میں تحریر فرمائے تھے) کے سبب اسماعیل دہلوی کی گمراہی اور مذہب حق اہل سنت و جماعت سے ان کی مخالفت خوب ظاہر ہو گئی۔ تقویت الایمان گو یا شرح کتاب التوحید محمد بن عبدالوہاب مجدی کی ہے اور اس کتاب کی رو سے مولوی اسماعیل دہلوی کے استاذوں سے لے کر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تک کوئی کفر و شرک سے نہیں بچتا، حرام و مکروہ کا یہاں کیا ذکر؟ وہ چیزیں شارع نے جن کے کرنے کی ترغیب دی ہو اور ان کا اجر بیان فرمایا ہو اور ان کو کتب دینیہ میں مستحب لکھا گیا ہو، ان سب کو کفر و شرک میں داخل کر دیا۔ جب اسماعیلیوں کا یہ عقیدہ ظاہر ہو گیا اور عام و خاص سب اس پر مطلع ہو گئے تو جن کے پاس عقل و دین کا ذرا بھی حصہ تھا ان کو ہدایت ہو گئی اور وہ راہ راست پر آ گئے، مگر وہ لوگ جو جہل مرکب کا شکار تھے اور شرم و حیا کو عذاب آخرت پر ترجیح دیتے تھے انھوں نے توبہ کا اظہار ابھی تک نہیں کیا ہے۔ اگرچہ صاف صاف اس بات کا بھی اقرار نہیں کرتے کہ ہم اسی طریقے پر ہیں، کہیں کچھ کہتے ہیں کہیں کچھ کہتے ہیں۔ اہل علم کی مجلسوں اور محفلوں میں اسماعیلیہ کی آخری بات یہی ہوتی ہے کہ ”مانا کہ مولوی اسماعیل صاحب کے کلام میں افراط و تفریط ہو گئی ہے اور وہ سواد اعظم کے مخالف ہے،

مگر یہ اختلاف ایسا ہی ہے جیسا کہ مسائل فقہیہ میں علما کا آپس میں ہوتا ہے۔ دراصل اسماعیلیہ کا یہ کلام بھی ایک فریب ہے کیونکہ مولوی اسماعیل صاحب کا اختلاف معتزلہ، ظاہریہ، رافضی اور خارجیوں کے اختلاف سے بدتر ہے۔ مولوی اسماعیل دہلوی صاحب نے کچھ باتیں ان بد مذہبوں سے لی ہیں اور کچھ ان میں اپنا خطبہ بھی شامل کر دیا ہے۔ عقائد کے چاروں ابواب یعنی الہیات، نبوت، امامت اور معاد میں مولوی اسماعیل صاحب کا عقیدہ مذہب اہل سنت کے مخالف ہے اور وہ جو کچھ آیات اور احادیث بے محل اپنی دلیل میں لے آئے ہیں وہ کوئی خاص بات نہیں سب بد مذہب اور گمراہ قرآن و حدیث ہی سے سند لاتے ہیں اور صرف اسی قدر کرنے سے ان کی بد مذہبی نہیں جاتی، کیوں کہ وہ ان آیات و احادیث کا معنی بیان کرنے میں غلطی کرتے ہیں۔ وہ صحیح تفسیر جو آنحضرت ﷺ، صحابہ کرام اور تابعین عظام سے مروی ہے اور وہ شرح حدیث جو جمہور ائمہ مسلمین نے بیان کی ہے یہ لوگ اس کی مخالفت کرتے ہیں اور اپنی جانب سے نئے معنی بناتے ہیں، نظم و معنی کی اقسام جو ۸۰ ہیں اور وہ امور ضروریہ کہ احکام شریعت کی معرفت ان پر موقوف ہے اور ان کے بغیر نہیں ہو سکتی ان سے یا تو ناواقف ہیں یا پھر جان بوجھ کر نفسانیت کی وجہ سے ان کی رعایت نہیں کرتے، دراصل یہی ان کی گمراہی ہے، مذہب حق وہ ہے جو امت کے سوا داعظم نے اجماعی طور پر فہم کتاب و سنت کے تمام شرائط کی رعایت کرتے ہوئے، ناسخ و منسوخ، رائج و مرجوح کی تحقیق اور دفع تعارض و تطبیق وغیرہ کے تمام ضروری امور کی رعایت کے بعد ایک منہج اور محقق بات دلائل شرعیہ سے مدلل کر کے فرمادی، اب اس طریقہ اور مسلک سے جو شخص ایک عقیدے میں بھی مخالف ہو وہ اہل سنت سے خارج ہے، (اس کی مخالفت کر کے) کوئی معتزلی ہو، کوئی رافضی ہو، کوئی خارجی ہو اور کوئی مجیدی ہو۔

اب جب کہ یہ بات محقق ہو چکی کہ یہ مذہب اہل سنت کا ہے اور یہ مذہب معتزلہ کا ہے اور اہل سنت معتزلہ کی پیش کردہ آیات اور دلائل کا جواب دے چکے (جو ان کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہیں) اب اس کے بعد ان عقائد حقہ کے برخلاف مجیدی اگر کوئی آیت یا حدیث سند میں لاتے ہیں اس میں یا تو اس کا معنی مراد غلط سمجھے ہوئے ہیں یا پھر معرفت احکام کے شرائط کی رعایت نہیں

کی ہے اس حرکت سے ان کے مذہب اہل سنت سے خارج ہونے اور مذہب معتزلہ میں داخل ہونے کے لزوم میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ وہی آیت وحدیث یا اس کی مثل دوسری آیات وحدیث معتزلہ بھی دلیل میں لائے تھے اور اہل سنت کی جانب سے اس کا جواب دیا جا چکا، اب انھیں آیات واحادیث کودلیل میں لا کر اسماعیلیہ کیوں کرنی ہونے لگے؟

دیکھو گناہ کبیرہ کی بخشش کا انکار، مرتکب کبیرہ کی شفاعت کا انکار اور مرتکب کبیرہ کے دغائی طور پر دوزخ میں رہنے کے اپنے عقائد پر معتزلہ کیسی کیسی آیتیں دلیل میں لاتے ہیں بلکہ یہی حال ہر مذہب کا ہے، فرقہ مجسمہ والے کیسی کیسی آیتیں دلیل میں لاتے مثلاً ید اللہ فوق یدہم، اینما تولو افثم وجہ اللہ، یکشف عن ساق وغیرہ اور صحاح ستہ کی جواحادیث دلیل میں لائے وہ بے شمار ہیں۔ رافضی اپنے عقیدے ”بدی“ پر آیت کریمہ یمحو اللہ ما یشاء ویثبت سے دلیل لائے اور صحیح بخاری کی جوحدیث عملی اور ابرص کے قصہ میں ہے اس میں لفظ ”بدی“ موجود ہے اس کودلیل میں لائے، الغرض ان بد مذہبوں کی کتابوں کو جانے دو اہل سنت کی کتابوں ہی میں دیکھ لو جن میں انھوں نے ان بد مذہبوں کا رد کرنے کے لیے ان کی دلیلیں نقل کی ہیں۔ طوالت کے خوف سے ہم تفصیل میں نہیں جاتے۔ خلاصہ یہ کہ صرف عربی الفاظ اردو میں ترجمہ کر لینا ہی کافی نہیں ہے بلکہ (فہم دین کے لیے) اور بہت کچھ درکار ہے، خصوصاً الہیات اور نبوت کے باب میں محض عربی الفاظ کے اردو ترجمہ پر قناعت کر کے (عقیدہ بنانے سے) سارا دین درہم برہم ہوا جاتا ہے اور یہ بات (کہ عقائد کے باب میں شرائط و اصول کو نظر انداز کرتے ہوئے محض ظاہری الفاظ سے دلیل لانا درست نہیں) اتنی واضح اور ظاہر ہے کہ مجالس الابرار کے مصنف نے بھی لکھی ہے جو نجدیوں کے ہم مشرب اور ان کے بڑے معتمد ہیں، لکھتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کے رسول کی معرفت میں مجرد ظواہر کتاب و سنت سے تمسک کرنا اصول کفر سے ہے۔“

بعض وہ حضرات جو شک وترد کا شکار تھے انھوں نے یہ حال سن کر درخواست کی کہ مولوی اسماعیل دہلوی صاحب کے کلام سے چند باتیں ایسی نقل کر دیجئے کہ موافق ومخالف سب سے اس کی تحقیق

کر لی جائے۔

ہر چند کہ مولوی اسماعیل کے کلام سے ظاہر ہے کہ ان کو مذہب و ملت کی قید پسند نہیں اور یہ سب باتیں سیف الجبار (۱) وغیرہ میں تحقیق کے ساتھ لکھی جا چکی ہیں، مگر پھر بھی سائل کی درخواست پر بطور نمونہ اسماعیل دہلوی کے دس مقولے اور ان پر جماعت اہل سنت کا اعتراض نقل کر کے نہایت عجلت (جلدی) اور قلت فرصت میں لکھ دیئے گئے اور اس شخص (سائل) نے سوال و جواب مرتب کر کے موافق اور مخالف علما کے سامنے پیش کیا، علما حق اہل سنت و جماعت نے اس کو اپنے دستخط اور مہر سے مزین کیا اور مخالفین میں سے بعض نے جواب کے حق ہونے کا اقرار کرنے کے باوجود دستخط اور مہر لگانے سے معذرت کی اور مصلحت دنیاوی کا عذر کیا، حافظ احمد علی صاحب نے پہلے اقرار کیا کہ:

”پہلا مسئلہ تو یقیناً معتزلہ کے موافق ہے، باقی کو میں نے نہیں دیکھا۔“

پھر جب کہا گیا کہ اس کو دیکھئے اگر صحیح ہو تو تصدیق کیجئے اور کچھ شبہ ہو تو بیان کیجئے جواب دیا کہ:

”کسی کی عیب چینی مجھ سے نہیں ہوتی“

جب کہا گیا کہ یہ تو اظہار حق ہے اور اس میں عوام کے عقائد کی اصلاح اور لوگوں کی ہدایت کا سامان ہے، لہذا اس میں کچھ قباحت نہیں بلکہ یہ تو ضروری ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی عیب چینی کرنے والے آپ کو گوارا ہیں اظہار حق آپ کو گوارا نہیں۔ ہر چند ان کو فہمائش کی مگر حافظ صاحب فتوے پر مہر کرنے کو تیار نہ ہوئے ہاں البتہ منہ پر خاموشی کی ایسی مہر لگائی کہ پھر کچھ نہ بولے۔ یہ معرکہ حضرت شاہ احمد سعید صاحب زادہ برکاتہ کے سامنے مجمع عام میں پیش آیا۔ جامع مسجد (دہلی) میں جب لوگوں نے مولوی نصیر الدین صاحب وغیرہ سے پوچھا تو مولوی نصیر الدین

۱۔ یہ حضرت مصنف کی مشہور تصنیف ہے۔ پورا نام سیف الجبار المسلول علی الادعاء للابراہ ہے۔ شاہ اسماعیل دہلوی صاحب کے افکار و عقائد کے محاسبہ و تنقید کے سلسلہ میں بنیادی ماخذ کی حیثیت رکھتی ہے۔ ہندو پاک اور ترکی سے متعدد مرتبہ شائع ہو چکی ہے۔ اب راقم الحروف کی تسہیل و تحقیق اور تفصیلی مقدمہ کے ساتھ جلد ہی تاج الحول اکیڈمی ہدایوں شائع کرنے جاری ہے (انشاء اللہ)۔

صاحب نے کہا کہ:

”ہمارا کہنا کوئی نہیں مانتا تو پھر ہم کیوں دخل دیں“

لوگوں نے عرض کیا کہ آپ اگر معقول بات کہیں گے تو ہم کیوں نہ مانیں گے، جواب دیا کہ

”ہمارے کہنے سے پہلے آلو کا گوشت کھا لو تب ہم اس کا جواب دیں“

علیٰ ہذا القیاس (مخالفین میں سے) جس نے بھی دیکھا ایسی ہی بے تکلی باتیں کیں، عوام و خواص کی اطلاع کے لیے استفناح جواب تحریر کیا جاتا ہے۔



استفتاء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین

ایک شخص کے چند اقوال اور اس پر ایک جماعت کا کلام علماے دیندار کی خدمت میں پیش کیا جاتا ہے، امید ہے کہ اظہار حق کے سلسلے میں خدا و رسول کی تاکید اور حق کے چھپانے کے متعلق وعید شدید کے پیش نظر قائل کے اقوال اور ان پر جماعت کا کلام ملاحظہ فرمانے کے بعد سائل کے سوال کا جواب صاف صاف لکھ دیں گے:

پہلا قول

اس شخص کا ایک قول یہ ہے کہ:

مشرک بخشنا نہ جاوے گا، جو اس کی سزا ہے مقرر ملے گی پھر اگر پرلے درجہ کا مشرک ہے کہ آدمی جس سے کافر ہو جاتا ہے تو اس کی یہی سزا ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ کو دوزخ میں رہے گا (۱)۔ اور جو اس سے ورلے درجہ کے مشرک ہیں ان کی سزا جو اللہ کے یہاں مقرر ہے سو پاوے گا اور باقی جو گناہ ہیں ان کی جو جو کچھ سزائیں اللہ کے یہاں مقرر ہیں سو اللہ کی مرضی پر ہیں چاہے دیوے چاہے معاف کرے۔ (۲)

جماعت نے اس کا رد کرتے ہوئے کہا کہ یہ جو اس میں گناہ کی تین قسمیں کی گئی ہیں ایک شرک کفر اس کی سزا ہمیشہ دوزخ میں رہنا دوسری غیر کفر اس کی سزا جو مقرر ہے ملے گی اور یہ دونوں گناہ معاف نہ ہونے والے ہیں پھر تیسری قسم کے گناہ کی سزا اللہ کی مرضی پر بتائی تو یہ بات اہل

۱۔ ہمارے پیش نظر تقویۃ الایمان کے نسخہ میں درمیان میں یہ جملہ بھی ہے ”نہ اس سے کبھی باہر نکلے گا نہ اس میں کبھی آرام

پاوے گا“۔ تقویۃ الایمان ص: ۱۱

۲۔ تقویۃ الایمان ص: ۱۱، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند

سنت کے مذہب کے مخالف ہے کیونکہ ان کے نزدیک سوائے کفر (وشرک) کے تمام گناہ قابل بخشش ہیں اور یہ بات ملتی ہوئی ہے معتزلہ کے ایک گمراہ فرقے سے، تفسیر عزیزی میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے بیان کیا کہ خارجی اور معتزلہ مرتکب کبیرہ کی وعید کو قطعی اور دائمی کہتے ہیں اور پھر فرمایا:

از ایشان وعید قطعی را برائے او ثابت می کنند و می گویند کہ او شان بآں عنو
ندارد، البتہ معذب خواهد شد اما عذاب او منقطع خواهد گشت و آخر ہابہ بہشت
خواہد رفت و ہمیں است مذہب بشر مرئی و خالدی و دیگر جاہلان بے
وقوف۔ (۱)

ترجمہ: ان (گمراہ فرقوں) میں سے بعض وہ ہیں جو مرتکب کبیرہ کے لیے
وعید قطعی ثابت کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ گناہ کبیرہ بخشنا نہ جائے گا اور اس
کے کرنے والے کو عذاب ضرور ہوگا، لیکن اس کا عذاب آخر کار منقطع ہو
جائے گا اور وہ بہشت میں داخل کیا جائے گا اور یہی مذہب بشر مرئی،
خالدی اور دوسرے بے وقوف جاہلوں کا ہے۔

دوسرا قول

یہ شخص اسی مقام پر آگے کہتا ہے:

اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شرک سے کوئی بڑا گناہ نہیں اس کی مثال یہ کہ بادشاہ
کی تقصیریں اس کی رعیت کے لوگ جتنی کریں جیسے چوری وغیرہ (قزاقی
چوکی پہرے کے وقت سو جانا، دربار کے وقت کوٹال جانا، لڑائی کے میدان
سے ٹل جانا، سرکار کے پیسہ پہنچانے میں قصور کرنا علیٰ ہذا القیاس ان سب
کی سزائیں بادشاہ کے ہاں مقرر ہیں مگر) (۲) چاہے تو پکڑے اور چاہے

۱۔ تفسیر عزیزی: سورہ بقرہ: آیت ۸۱

۲۔ تو سین میں درج شدہ عبارت اصل کتاب میں نہیں ہے تقویت الایمان کے پیش نظر نسخہ سے اضافہ کی گئی ہے۔

تو معاف کر دیوے اور ایک تفصیریں اس ڈھب کی ہیں کہ جن میں بغاوت نکلتی ہے (جیسے کسی امیر یا وزیر یا چودھری قانون گو کو یا چوہڑے چمار کو بادشاہ بنادے یا اس کے واسطے تاج و تخت تیار کرے یا اس کے تئیں ظل سبحانی بولے یا اس کے تئیں بادشاہ کا سا مجرا کرے یا اس کے لیے ایک دن جشن کا ٹھہراوے اور بادشاہ کی نذر دیوے) (۱) یہ تفصیر سب تفصیروں سے بڑی ہے اس کی سزا مقرر اس کو پہنچتی ہے اور جو بادشاہ اس سے غفلت کرے اور ایسوں کو سزا نہ دیوے اس کی بادشاہت میں قصور ہے، چنانچہ عقل مند لوگ ایسے بادشاہ کو بے غیرت کہتے ہیں، سو اس مالک الملک شاہنشاہ غیور سے ڈرا چاہیے کہ پرلے سرے کا زور رکھتا ہے اور ویسی ہی غیرت، سومشروں سے کیوں کر غفلت کرے گا اور کس طرح ان کو ان کی سزا نہ دے گا (۲)۔

جماعت نے کہا کہ یہ جو اللہ تعالیٰ کی مثال بادشاہ سے دی اور سزا نہ دینے میں بادشاہت کا قصور اور عقل مند لوگوں کے بے غیرت کہنے کا ذکر کر کے اللہ تعالیٰ کے بارے میں کہا کہ مشرکوں سے کیوں کر غفلت کرے گا اور کس طرح ان کو سزا نہ دے گا، سو یہ بات مذہب اہل سنت کے مخالف ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی فعل نتیجہ نہ اس پر کچھ واجب، وہ ارشاد فرماتا ہے يفعل ما يشاء (وہ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے) و يحكم ما يريد (اور جو چاہتا ہے فیصلہ کرتا ہے) لا يسأل عما يفعل وهم يسئلون (جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہے اس سے سوال نہیں کیا جاتا اور باقی سب سے سوال ہوگا) اور یہ بات معتزلہ اور شیعہ کے مذہب سے ملتی ہوئی ہے۔ شاہ عبدالعزیز صاحب تحفۃ اثنا عشریہ میں لکھتے ہیں:

اگر معنی وجوب عقلی این ست کہ آنچہ عقل عقلا اور در ہر واقعہ بالخصوص

۱۔ قوسین میں درج شدہ عبارت اصل کتاب میں نہیں ہے تقویت الایمان کے پیش نظر لٹے سے اضافہ کی گئی ہے۔

۲۔ تقویت الایمان ص: ۱۱، ۱۲، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند

تقاضا کند باری تعالیٰ را ازاں خلاف کردن جائز نباشد پس ایں خود منافی معنی الوہیت است و بحث ہم در ہمیں معنی است، و شیعہ و معتزلہ ہمیں معنی را در دین یا در دین و دنیا جمیعاً ثابت می کنند و جناب باری تعالیٰ در اذبان خود مثل ارسطو و افلاطون یا سکندر و اورنگ زیب قرار می دهند و پر ظاہر کہ چوں عقلاً و عقول عقلاً ہمہ حادث و مخلوق و مقہور او باشند اور ازیر فرمان مخلوقات و حوادث خود گردانیدن پر بے عقلی است۔ (۱)

ترجمہ: اگر وجوب عقلی کا یہ معنی ہے کہ ہر واقعہ میں عقل مندوں کی عقل جس بات کا تقاضا کرے اس کے خلاف کرنا اللہ تعالیٰ کے لیے جائز نہ ہو تو پھر یہ بات تو خود معنی الوہیت کے منافی ہے اور بحث اسی معنی میں ہے، شیعہ اور معتزلہ (وجوب عقلی کے) اسی معنی کو دین یا دین و دنیا دونوں میں اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کرتے ہیں اور (باری تعالیٰ کو) اپنے دین میں ارسطو و افلاطون یا سکندر و اورنگ زیب کے مثل قرار دیتے ہیں، حالانکہ یہ بات ظاہر ہے کہ عقل مند اور عقلمندوں کی عقلیں سب حادث، مخلوق اور اس کے قدرت و اختیار میں ہیں، اس کو مخلوق و حوادث کے زیر فرمان گمان کرنا بے عقلی ہے۔

دیکھو یہ جو شاہ صاحب نے تحفۂ اشاعریہ میں فرمایا ہے کہ شیعہ اور معتزلہ نے اللہ کو اپنے ذہنوں میں بادشاہ (سکندر و اورنگ زیب) کی مثل ٹھہرایا ہے اس شخص نے (تقویت الایمان میں) اس کی صراحت کر دی۔

تیسرا قول

اسی کلام میں اس شخص نے کہا کہ:
یہ تقصیریں سب تقصیروں سے بڑی ہیں اس کی سزا مقرر اس کو پہنچتی ہے اور

جوابادشاہ اس سے غفلت کرے اور ایسوں کو سزا نہ دے اس کی بادشاہت میں قصور ہے۔

جماعت نے کہا کہ یہ بات بھی معتزلہ کے طریقے پر ہے، اہل سنت کے نزدیک کفر کا نہ بخشتا جانا دلیل سمعی سے معلوم ہوا ہے، جب کہ عقلاً یہ جائز ہے، معتزلہ اس کو عقلاً محال اور ناجائز کہتے ہیں، شرح عقائد نسفی میں معتزلہ کی ایک دلیل یہ بھی نقل کی ہے

والکفر نہایۃ فی الجنایۃ لا یحتمل الا باحۃ و رفع الحرمة اصلاً فلا یحتمل العفو و رفع الغرامة۔ (۱)

ترجمہ: اور کفر جرم کا آخری درجہ ہے جو نہ اباحت کا احتمال رکھتا ہے اور نہ حرمت کے ختم ہونے کا، لہذا وہ معافی اور عذاب کے اٹھائے جانے کا بھی احتمال نہ رکھے گا۔

علامہ غیالی نے حاشیہ شرح عقائد پر اس کا یہ جواب لکھا ہے:

ثم ان نہایۃ الکرم یقتضی العفو عن نہایۃ الجنایۃ
ترجمہ: کرم کی انتہا اس بات کو چاہتی ہے کہ جرم کی انتہا کو معاف کر دیا جائے۔

چوتھا قول

شفاعت بالاذن کے بیان میں اس شخص نے کہا:

چور پر چوری تو ثابت ہوگئی مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کو اس نے اپنا پیشہ نہیں ٹھہرایا مگر نفس کی شامت سے قصور ہو گیا سو اس پر شرمندہ ہے اور رات دن ڈرتا ہے اور بادشاہ کے آئین کو سرا اور آنکھوں پر رکھ کر اپنے تئیں تقصیر وار سمجھتا ہے اور لائق سزا کے جانتا ہے۔ (۲)

۱۔ شرح عقائد نسفی ص: ۸۵

۲۔ تقویت الایمان ص: ۲۶، مکتب خانہ رحیمیہ دیوبند

جماعت نے کہا کہ (شفاعت کے لیے) یہ تخصیص مذہب اہل سنت کے مخالف ہے کیوں کہ (ان کے نزدیک مرتکب کبیرہ کی شفاعت) بغیر توبہ کے بھی ثابت ہے، جبکہ معتزلہ (شفاعت کو) اطاعت گزاروں اور توبہ کرنے والوں کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔ کتب عقائد مثلاً شرح مقاصد وغیرہ میں یہ بحث تفصیل کے ساتھ موجود ہے (۱)

پانچواں قول

شفاعت کے بیان میں مزید لکھا کہ:

اس کا یہ حال دیکھ کر باوشاہ کے دل میں اس پر ترس آتا ہے مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کے بے سبب درگزر نہیں کر سکتا کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں اس آئین کی قدر نہ گھٹ جاوے۔ (۲)

جماعت نے کہا کہ یہ بات کتاب وسنت اور مذہب اہل سنت کے صریح مخالف ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے عموم قدرت کا انکار ہے اور اللہ تعالیٰ کو عاجز اور محتاج ٹھہرانا ہے، اہل سنت کے نزدیک ثواب دینا اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور عذاب دینا اس کا عدل، اس پر کچھ واجب نہیں ہے نہ اطاعت پر ثواب اور نہ معصیت پر عذاب، ہو سکتا ہے کہ اپنے فضل و کرم سے گناہ گار کو عذاب نہ دے، ہمارے نزدیک گناہ کبیرہ کی بخشش بغیر توبہ کے بھی جائز ہے، معتزلہ جو وجوب کے قائل ہیں (یعنی ان کے نزدیک اطاعت کرنے والے کو ثواب دینا اور گناہ گار کو عذاب دینا اللہ پر واجب ہے) تو یہ باتیں اہل سنت کے مذہب کے مخالف ہیں۔ (اپنے اس عقیدے پر معتزلہ) ایک دلیل یہ لائے ہیں کہ اگر (اللہ تعالیٰ گناہ گار سے) درگزر کرے اور سزا نہ دے تو اللہ کی وعید میں خلف اور اس کی خبروں میں جھوٹ لازم آئے گا۔ اس قائل نے وہی طریقہ اختیار کیا اور غضب یہ کیا کہ گناہ کبیرہ کی بخشش سے توبہ کے بعد بھی انکار کیا اور کس جرأت کے ساتھ کہا کہ ”بے سبب درگزر نہیں کر سکتا“ اس

۱۔ مصنف نے اپنی کتاب نور المؤمنین بشفاعة الشافعیین (عقیدہ شفاعت کتاب وسنت کی روشنی میں) میں شفاعت سے متعلق تقویٰ الایمان کی اس عبارت پر تفصیلی اور تحقیقی کلام فرمایا ہے، نیز مسئلہ شفاعت کو کتاب وسنت کی روشنی میں واضح فرمایا ہے۔ اہل ذوق حضرات ملاحظہ فرمائیں، تسبیل و تخریج از: راقم الحروف، ناشر تاج النحل اکیڈمی بدایوں۔

۲۔ تقویٰ الایمان ص: ۲۶، مکتب خانہ رحیمہ دیوبند

میں اس نے معتزلہ سے بھی ترقی کی، شرح مقاصد وغیرہ میں یہ بحث بھی تفصیل سے موجود ہے۔

چھٹا قول

اسی عبارت میں اس نے کہا کہ:

”بے سبب درگزر نہیں کر سکتا“

جماعت نے کہا کہ یہ بات بھی اہل سنت کے مذہب کے مخالف ہے، کیونکہ ہمارے نزدیک اللہ تعالیٰ کے افعال کے لیے سبب و کار نہیں، معتزلہ افعال الہی میں وجوب تعلیل کے قائل ہیں اس پر اہل سنت نے ان پر رد کیا ہے جس کی تفصیل شرح مواقف میں موجود ہے۔

ساتواں قول

ایک شخص (سید احمد رائے بریلوی) کی تعریف کرتے ہوئے لکھا کہ:

از بسکہ عالی حضرت ایشاں بر کمال مشابہت جناب رسالت مآب علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات در بد و فطرت مخلوق شدہ بناء علیہ لوح فطرت ایشاں از نقوش علوم رسمیه و راہ دانشمنداں کلام و تحریر و تقریر مصطفیٰ مانده بود۔

ترجمہ: لیکن چونکہ آپ کی ذات والا صفات ابتداء فطرت سے جناب رسالت مآب علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات کی کمال مشابہت پر پیدا کی گئی تھی اس لیے آپ کی لوح فطرت علوم رسمیه کے نقش اور تحریر و تقریر کے دانشمندوں کی راہ و روش سے خالی تھی۔ (۱)

جماعت نے کہا کہ اس کلام میں حضرت ختم رسالت ﷺ کی بڑی بے ادبی اور بے توقیری ہے، قاضی عیاض نے اپنی کتاب شفاء میں لکھا ہے اور دوسری کتب معتبرہ میں بھی ہے کہ کسی کو اس کی بڑائی میں رسول اللہ ﷺ سے تشبیہ دینا ایسی بات میں جو آنحضرت ﷺ پر دنیا میں جائز تھی بہت بڑی بات ہے اور مرتبہ نبوت و رسالت کی بے ادبی اور بے تعظیمی ہے۔ اُتی ہونا آنحضرت ﷺ کا معجزہ تھا اور یہ آپ کی فضیلت تھی۔ آپ ﷺ کے علاوہ اوروں کے حق میں یہ عیب

ہے کیونکہ یہ جہالت کا سبب ہے۔ بعض علما نے ایسا کلام کرنے والے کو کافر کہا ہے اور اس کے قتل کا حکم دیا ہے، اوروں کے حال کو آنحضرت ﷺ کے حال سے کیا نسبت؟ آپ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کا شق صدر کمال کا سبب ہوا اور دوسروں کی ہلاکت کا سبب ہے، یہ سب تفصیل کتاب الشفا کی وجہ خامس اور وجہ سابع میں مذکور ہے۔

امام قاضی عیاض نے شفا میں یہ بھی فرمایا ہے کہ شاعر (ابونواس) نے خلیفہ محمد الامین کی تعریف میں یہ شعر کہا

تنازع الاحمدان الشبه فاشتبهها

خلقوا خلقا كما قد الشراکان (۱)

ترجمہ: دونوں احمدوں نے صورت و سیرت میں نزاع کیا اس کے بعد وہ دونوں ایسے مشابہ ہو گئے جیسے کٹے ہوئے دو تسمے۔

اس شعر میں اس نے محمد امین کو تشبیہ دی محمد رسول اللہ ﷺ سے اس وجہ سے اس کی تکفیر کی گئی یا کفر سے قریب ہو گیا۔ اسی طرح ابو العلی المعری کا یہ شعر:

هو مثله في الفضل إلا انه

لم يأت به برسالة جبریل (۲)

ترجمہ: وہ فضیلت میں ان کی مثل ہے سوائے اس کے کہ جبریل اس کے پاس پیغام (وحی) لے کر نہیں آئے۔

اس شعر میں شاعر نے فضل میں غیر نبی کو نبی سے تشبیہ دی، اس وجہ سے اس میں نبی کریم ﷺ کی اہانت و تحقیر ہے۔

آٹھواں قول

قائل نے اسی شخص کے حال میں لکھا:

۱۔ شفا، ج: ۲، ص: ۲۳۱

۲۔ مرجع سابق

امثال اس وقائع صدہا وریش آمدہ تا آنکہ کمالات طریق نبوت بذروہ علیا خود رسیدند۔

ترجمہ: اس قسم کے وقائع اور ایسے معاملات سینکڑوں پیش آئے تا آنکہ کمالات طریق نبوت اپنی نہایت بلندی کو پہنچے۔ (۱)

اور اس کی مثال میں ایک واقعہ یہ لکھا:

روزے حضرت حق جل و علا دست راست ایساں بدست قدرت خاص خود گرفتہ چیزے از امور قدسیہ کہ بس رفیع و بدیع بود پیش روئے حضرت ایساں کردہ فرمودہ کہ ترا ایں چنین دادہ ام و چیزہائے دیگر خواہم داد تا آنکہ شخصے بجناب حضرت ایساں استدعائے بیعت نمود..... حضرت ایساں بجناب حضرت حق متوجہ شدہ استفسار و استیذان نمودند..... دراں معاملہ چہ منظور است از اں طرف حکم شد کہ ہر کہ بردست تو بیعت خواہد کرد گو لکھا باشند ہر یک را کفایت خواہم کرد۔

ترجمہ: ایک روز حضرت حق جل و علی نے آپ کا داہنا ہاتھ خاص اپنے دست قدرت میں پکڑ لیا اور کوئی چیز امور قدسیہ سے جو کہ نہایت رفیع و بدیع تھی آپ کے سامنے کر کے فرمایا کہ ہم نے تجھے ایسی چیز عنایت کی ہے اور اور چیزیں بھی عطا کریں گے تا آنکہ ایک شخص نے آپ کے پاس حاضر ہو کر بیعت کی درخواست کی..... آپ اجازت اور استفسار کے لیے جناب حق میں متوجہ ہوئے..... (کہ) اس معاملہ میں کیا منظور ہے، اس طرف سے حکم ہوا کہ جو شخص تیرے ہاتھ پر بیعت کرے گا، اگرچہ وہ لکھو کھا (لاکھوں لاکھ) ہی کیوں نہ ہوں ہم ہر ایک کو کفایت کریں گے۔ (۲)

اور آگے کہا کہ:

۱۔ صراط مستقیم مترجم، ص: ۱۹۰ کتب خانہ رحیمیہ دیوبند

۲۔ صراط مستقیم مترجم، ص: ۱۹۰ کتب خانہ رحیمیہ دیوبند

اگر مراقبہ خلعت کردہ برو بعضی معاملات خلعت مثل مکالمہ و مسامرہ ہویدا گردد۔

ترجمہ: اگر مراقبہ خلعت کرتا ہے تو اس کے اوپر بعض معاملات خلعت مثلاً مکالمہ و مسامرہ ظاہر ہو جاتے ہیں۔ (۱)

اور حب و عشق کے ثمرات بیان کرتے ہوئے محبت کا ثمرہ یوں بیان کیا:

مشاہدہ جمال لایزال حضرت ذوالجلال و ست میدہد..... و خلعت مکالمہ و مسامرہ بدست می آید۔ (ملخصاً)

ترجمہ: ضرور مشاہدہ جمال لایزال حضرت ذوالجلال کا میسر ہوتا ہے.....

اور ہم کلامی اور سرگوشی کی خلعت ہاتھ آتی ہے۔ (۲)

جماعت نے کہا کہ اہل سنت کے نزدیک اللہ تعالیٰ سے مکالمہ کا دعویٰ کرنا کفر ہے شرح

عقائد جلالی میں لکھا ہے:

والظاهر ان التكفير في المسئلة المذكورة بناء على دعوى
المكالمة شفاهاً فإنه منصب النبوة بل اعلی مراتبها وفيه مخالفة
ما هو من ضروریات الدین وهو انه عليه الصلوة والسلام خاتم
النبيين عليه وعليهم افضل صلاة المصلين۔ (۳)

ترجمہ: ظاہر یہ ہے کہ مسئلہ مذکورہ میں تکفیر زبانی طور پر (اللہ سے) مکالمہ کے دعوے کی بنیاد پر ہے، اس لیے کہ یہ نبوت کا منصب ہے بلکہ اعلیٰ مراتب نبوت سے ہے اور اس میں ضروریات دین کی مخالفت ہے، کہ آنحضرت ﷺ خاتم النبیین (علیہم السلام) ہیں۔

نواں قول

۱۔ صراط مستقیم مترجم، ص: ۱۳، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند

۲۔ صراط مستقیم مترجم، ص: ۱۳، ۱۴، کتب خانہ اشرفیہ دیوبند

۳۔ شرح عقائد جلالی: جلال الدین دوانی، ص: ۱۰۶، امیر یہ مصر ۱۹۲۶ء

صدیق کے حال میں لکھا:

لابد اور ابہ محافظتے مثل محافظت انبیا کہ مسمیٰ بعصمت است فائز می کنند۔

ترجمہ: پس وہ ضرور انبیا کی اس محافظت جیسی نگہبانی کے ساتھ کامیاب ہوتا

ہے جس کو عصمت کہا جاتا ہے۔ (۱)

جماعت نے کہا کہ اہل سنت اور شیعہ کے درمیان بحث امامت میں ایک بڑا مسئلہ عصمت کا ہے، شیعہ عصمت کو بارہ اماموں کے لیے ثابت کرتے ہیں جبکہ اہل سنت اس کا رد کرتے ہیں، یہ بات ہر خاص و عام کے علم میں ہے۔

دسواں قول

صدیق کے بیان میں مزید لکھا ہے:

صدیق من وجہ مقلد انبیاء می باشد ومن وجہ محقق در شرائع نور جبلی او بسوئے کلیات حقہ منعقدہ در حظیرۃ القدس کہ برائے تربیت نوع انسان عموماً متعین کردیدہ اور ارہنمائی می نماید پس علوم کلیہ شرعیہ اور ابد و واسطہ می رسد بوساطت نور جبلی و بوساطت انبیاء علیہم السلام پس در کلیات شریعت و حکم احکام ملت اور اشاگرد انبیا ہم می توان گفت وہم استاذ انبیا و نیز طریق اخذ آں ہم شعبہ ایست از شعب وجی کہ آں را در عرف شرع بنفث فی الردع تعبیری فرمایند۔ (ملخصاً)

ترجمہ: صدیق من وجہ انبیاء کا پیرو اور من وجہ شریعت کا محقق ہوتا ہے اس کے طبعی نور کی ان کلیات حقہ کی طرف رہنمائی کی جاتی ہے جو حظیرۃ القدس میں عام طور پر نوع انسانی کے پرورش کے واسطے مقرر ہوئے ہیں پس شرعی علوم اس کو دو طریق سے حاصل ہوتے ہیں ایک تو جبلی نور کے ذریعہ سے اور دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واسطے سے

پس کلیات شریعت اور احکام دین میں اس کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا شاگرد بھی کہہ سکتے ہیں اور ان کا ہم اساذ بھی کہہ سکتے ہیں اور نیز اس کے اخذ کا طریق بھی وحی کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے جس کو شریعت کی اصطلاح میں نفث فی الروع کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ (۱)

جماعت نے کہا کہ یہ نبوت کا دعویٰ ہے اور معنی ختم نبوت کا انکار ہے، جب کلیات شریعت اور حکم احکام ملت ایک معصوم کو نبی کے واسطے کے بغیر بطریق وحی کے حاصل ہوئے تو اب نبوت میں کیا باقی رہا، شیخ ابن حجر نے المنح المکیۃ میں نبی کی تعریف یہی کی ہے:

وهو حرّ ذکر من بنی آدم اوحی الیہ بشرع ولم یومر بتلیغہ فان
أمر فرسول ایضاً وان لم یکن له کتاب ولا نسخ شرع من قبلہ علی
الاشہر۔

ترجمہ: (نبی) بنی آدم میں سے وہ آزاد مرد ہے جس کی جانب اللہ تعالیٰ نے شرع کی وحی کی ہو (لیکن) اس کی تبلیغ کا حکم نہ دیا ہو اور اگر اس کی تبلیغ کا حکم بھی دیا گیا ہو تو پھر وہ رسول بھی ہے اگرچہ اس کے لیے کوئی (مستقل) کتاب نہ ہو اور نہ ہی وہ اپنی ماقبل شریعت کو منسوخ کرے، (یہ تعریف) مشہور قول کے مطابق (ہے)۔

اور اس طرح کا دعویٰ کرنے والے کو علما نے کافر کہا ہے، قاضی عیاض کتاب الشفا میں فرماتے ہیں:

وکذلک من ادعیٰ منهم انه یوحی الیہ وان لم یدعی النبوة وانہ
یصعد الی السماء ویدخل الجنة ویاکل من ثمارها ویعانقہا
الحدور العین فہو لاء کلہم کفار مکذوبون للنبی صلی اللہ علیہ

۱۔ صراط مستقیم مترجم، ص: ۴۰، کتب خانہ رحیمیہ دیوبند

۲۔ کتاب الشفاء: القسم الرابع، الباب الثالث فصل فی بیان ما حرم من المقالات کفر۔

وسلم۔ (۲)

ترجمہ: اور اسی طرح وہ شخص بھی (کافر ہے) جو یہ دعویٰ کرے کہ اس کی جانب وحی کی جاتی ہے اگرچہ وہ (صراحتاً) نبی ہونے کا دعویٰ نہ بھی کرے یا وہ (یہ دعویٰ کرے کہ وہ) آسمان پر چڑھتا ہے اور جنت میں داخل ہوتا ہے اور جنت کے پھل کھاتا ہے اور اس سے حوریں معانقہ کرتی ہیں تو یہ سب کے سب کافر ہیں اور نبی ﷺ کی تکذیب کرنے والے ہیں۔

اور اگر اس قول میں تاویل کی جائے تب بھی قائل (اگرچہ تکفیر سے بچ جائے گا مگر) ایسا ہے جیسے رافضی وغیرہ۔

اس شخص کے اقوال پر جماعت کی گفتگو ختم ہوئی، اب سائل علما دیندار سے سوال کرتا ہے کہ مذہب اہل سنت و جماعت کی روشنی میں قائل کے یہ دسوں اقوال باطل ہیں یا نہیں؟ ان اقوال کا قائل اور جو شخص اس کو حق سمجھے وہ شیعہ اور معتزلہ کی طرح (جیسا کہ جماعت نے کہا) اہل سنت سے خارج ہیں یا نہیں؟ اگر خارج ہیں تو ان کے پیچھے نماز اور ان سے نکاح وغیرہ کا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جو روا۔

الجواب

قائل کی دسوں باتیں باطل ہیں، حق کے مخالف ہیں، ان اقوال کا قائل اور جو شخص ان اقوال کو حق سمجھے سب اہل سنت سے خارج ہیں اور جماعت نے جو کہا ہے وہ حق و صواب ہے اور ان کی اقتدا میں نماز اور ان سے نکاح وغیرہ کا وہی حکم ہے جو رافضی، خارجی اور معتزلہ جیسے اہل ہوا و بدعت کے ساتھ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جن علما کرام نے اس جواب پر دستخط اور مہر کی ان کے اسمائے گرامی:

(۱) مہر حضرت شاہ احمد سعید صاحب

- (۲) دستخط جناب مولوی عبدالرشید صاحب
- (۳) مہر جناب مولوی محمد عمر صاحب
- (۴) مہر جناب مولوی محمد مظہر صاحب
- (۵) مہر جناب مولوی سید محمد صاحب مدرس
- (۶) مہر جناب حکیم امام الدین خاں صاحب
- (۷) دستخط جناب مولوی ولد ار بخش صاحب
- (۸) مہر جناب مولوی کریم اللہ صاحب
- (۹) مہر جناب قاضی احمد الدین صاحب
- (۱۰) مہر جناب مولوی تفضل حسین خاں صاحب
- (۱۱) مہر جناب مولوی فرید الدین صاحب
- (۱۲) دستخط جناب مولوی سید بشیر علی صاحب
- (۱۳) مہر جناب مولوی عزیز الدین صاحب
- (۱۴) مہر جناب مولوی ابراہیم صاحب
- (۱۵) دستخط جناب مولوی حیدر علی صاحب (مصنف نشتی الکلام)
- (۱۶) مہر جناب مولوی محمد ہاشم علی صاحب
- (۱۷) مہر حکیم محمد یوسف خاں صاحب
- (۱۸) مہر مولوی سید رحمت علی صاحب مفتی عدالت سلطانیہ

الحمد للہ تسہیل و تخریج سے فراغت پائی۔

اسید الحق

مدرسہ قادریہ بدایوں

۳ ربیع الاول شریف ۱۴۳۰ھ

بِسلسلہ جشتِ زریب

مطبوعات تاج الفحول اکیڈمی بدایوں

۱۔ احقان حق (فارسی)

سیدنا شاہ فضل رسول قادری بدایونی ترجمہ و تخریج، تحقیق: مولانا اسید الحق قادری

۲۔ عقیدہ شفاعت کتاب وسنت کی روشنی میں

سیدنا شاہ فضل رسول قادری بدایونی تسہیل و تخریج: مولانا اسید الحق قادری

۳۔ سنت مصافحہ (عربی)

تاج الفحول مولانا شاہ عبدالقادر قادری بدایونی ترجمہ و تخریج: مولانا اسید الحق قادری

۴۔ الکلام السدید (عربی)

تاج الفحول مولانا عبدالقادر قادری بدایونی ترجمہ: مولانا اسید الحق قادری

۵۔ طوابع الانوار (تذکرہ فضل رسول)

مولانا انوار الحق عثمانی بدایونی تسہیل و ترتیب: مولانا اسید الحق قادری

۶۔ مردے سنتے ہیں

مولانا عبدالقیوم شہید قادری بدایونی، ترتیب و تخریج: مولانا دلشاد احمد قادری

۷۔ مضامین شہید

مولانا عبدالقیوم شہید قادری بدایونی، ترتیب و تخریج: صاحبزادہ مولانا عطیہ قادری بدایونی

۸۔ ملت اسلامیہ کا ماضی حال مستقبل

مولانا عبدالقیوم شہید قادری بدایونی، ترتیب و تقدیم: مولانا اسید الحق قادری

۹۔ عرب کی شرعی حیثیت

مولانا عبدالماجد قادری بدایونی، ترتیب و تخریج: مولانا دلشاد احمد قادری

۱۰۔ فلاح دارین

مولانا عبدالماجد قادری بدایونی، ترتیب و تخریج: مولانا دلشاد احمد قادری

۱۱۔ خطبات صدارت

عاشق الرسول مولانا عبدالقدیر قادری بدایونی، ترتیب و تقدیم: مولانا اسید الحق قادری

۱۲۔ مثنوی غوثیہ

عاشق الرسول مولانا عبدالقدیر قادری بدایونی، ترتیب و تقدیم: مولانا اسید الحق قادری

۱۳۔ عقائد اہل سنت

مولانا محمد عبدالحامد قادری بدایونی تخریج و تحقیق: مولانا دلشاد احمد قادری

۱۴۔ دعوتِ عمل مولانا محمد عبدالحامد قادری بدایونی

۱۵۔ احکامِ قبور

مفتی محمد ابراہیم قادری بدایونی تخریج و تحقیق: مولانا دلشاد احمد قادری

۱۶۔ ریاض القرائن

مفتی محمد ابراہیم قادری بدایونی ترتیب: قاری شان رضا قادری

۱۷۔ تذکارِ محبوب

(تذکرہ عاشقِ الرسول مولانا عبد القدیر قادری بدایونی)

مولانا عبد الرحیم قادری بدایونی

۱۸۔ مدینے میں (مجموعہ کلام) تاجدارِ اہل سنت حضرت شیخ عبد الحمید محمد سالم قادری بدایونی

۱۹۔ مولانا فیض احمد بدایونی

پروفیسر محمد ایوب قادری، تقدیم و ترتیب: مولانا اسید الحق قادری

۲۰۔ قرآن کریم کی مانسی تفسیر ایک تنقیدی مطالعہ مولانا اسید الحق قادری

۲۱۔ حدیث افتراق امت تحقیقی مطالعہ کی روشنی میں مولانا اسید الحق قادری

۲۲۔ احادیث قدسیہ

۲۳۔ تذکرہِ ماجد مولانا اسید الحق قادری

۲۴۔ عقیدہ شفاعت (ہندی) سیدنا شاہ فضل رسول قادری

۲۵۔ عقیدہ شفاعت (گجراتی) سیدنا شاہ فضل رسول قادری

۲۶۔ دعوتِ عمل (گجراتی) مولانا عبدالحامد قادری بدایونی

۲۷۔ احکامِ قبور (تمل) مفتی محمد ابراہیم قادری بدایونی

۲۸۔ معراجِ تخیل (ہندی) (مجموعہ نعت و مناقب)

تاجدارِ اہل سنت حضرت شیخ عبد الحمید محمد سالم قادری بدایونی

۲۹۔ مولانا فیض احمد بدایونی اور جنگِ آزادی ۱۸۵۷ء (ہندی)

محمد تنویر خان قادری بدایونی

۳۰۔ سیرتِ مصطفیٰ (ﷺ) کی جھلکیاں (ہندی) محمد تنویر خان قادری بدایونی

۳۱۔ پیغمبرِ اسلام کامہان و یکتو (ہندی) محمد تنویر خان قادری بدایونی

الآن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

تعارف

تقوية الايمان

تصنيف

مولانا ابوسعید مفتی محمد امین صاحب دامت برکاتہم العالیہ

مہتمم دارالعلوم جامعہ امینیہ رضویہ فیصل آباد

ناشر: مکتبہ سلاطینہ محمدیہ فیصل آباد

فہرست

- (۱) پیش لفظ ص ۲
- (۲) مولوی اسماعیل دہلوی کا تعارف ص ۱۳
- (۳) مولوی اسماعیل دہلوی کا خاندان علمی گھرانہ تھا اور وہ سب ادب و احترام میں رہنے والے تھے ص ۱۴
- (۴) مولوی اسماعیل کا اپنے چچا شاہ عبدالقادر کے سامنے لا جواب ہونے کے باوجود دفعہ بدین نہ پھرتا ص ۱۵
- (۵) مولوی اسماعیل کی آنکھیں بالورین میں لاپرواہی ص ۱۵
- (۶) تقویت الایمان کی اشاعت سے ہندوستان میں وہابیت کا آغاز ہوا ص ۱۶
- (۷) تقویت الایمان کی توحید کی پریشان نبوت میں بے ادبیوں کا سلسلہ شروع ہو گیا ص ۱۷
- (۸) تقویت الایمان کی اشاعت سے پہلے ہندوستان میں وہابی نہ تھے ص ۱۸
- (۹) تقویت الایمان کی وجہ سے ہندوستان میں فرقہ واریت کی وبا پھیل گئی ص ۱۹
- (۱۰) اسی کتاب کی وجہ سے ہندوستان میں معرکہ جنگ بن گیا ص ۱۹
- (۱۱) مولانا مخصوص اللہ سے سوالات اور ان کے جوابات ص ۱۹
- (۱۲) مولانا مخصوص اللہ کے نزدیک تقویت الایمان نبیوں رسولوں کی توحید کے خلاف ہے ص ۲۰
- (۱۳) سرحدی مسلمانوں کا مولوی اسماعیل کی جماعت ان کے دینی عقائد وغیرہ کی بنا پر ان کو قتل کر دیا ص ۲۱
- (۱۴) انگریزوں نے تقویت الایمان کی ترویج و تقسیم میں دلچسپی لی ص ۲۱
- (۱۵) مصنف کا اقرار کہ میں نے شرک خفی کو شرک حلیمی لکھ دیا ہے ص ۲۱
- (۱۶) دلی کامل سید پیر مہر علی شاہ صاحب کے تقویت الایمان کے بارے میں تاثرات ص ۲۱
- (۱۷) جن علماء حق نے تقویت الایمان کا رد بیان کیا ص ۲۱
- (۱۸) شرک کی برائی ص ۲۱
- (۱۹) شرک کے متعلق دو الگ الگ نظریے ص ۲۱

- (۲۰) حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا اللہ تعالیٰ کی عطا سے تصرف کرنا ص ۲۱
- (۲۱) حضرت سلیمان علیہ السلام کی امت کے ولی کا تصرف ص ۲۱
- (۲۲) حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ کن سے تصرف کرنا ص ۲۱
- (۲۳) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چاہنے سے کیا ہوتا ہے ص ۲۱
- (۲۴) سید محمد سیستانی قطب بنی غوث اعظم جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تصرف کے بارے میں ارشاد مبارک ص ۲۱
- (۲۵) امام الاویار سیدی داتا گنج بخش ہجویری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد مبارک ص ۲۱
- (۲۶) دریائے نیل کا سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تصرف سے جاری ہونا ص ۲۱
- (۲۷) سلطان الہند خواجہ غریب نواز رضی اللہ عنہ کا تصرف متعلق ارشاد مبارک ص ۲۱
- (۲۸) تصرف اویار کا عظیم الشان کارنامہ ص ۲۱
- (۲۹) مذکور الاولیاء حضرت شاہ نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تصرف سے مردہ زندہ ہو گیا ص ۲۱
- (۳۰) خواجہ بہاؤ الحق غوث ملتان کا تصرف ص ۲۱
- (۳۱) صاحب تقویت الایمان کی تعلیم سے ان کے داوا بیان شاہ ولی اللہ مشرک ٹھہرے ص ۲۱
- (۳۲) شاہ ولی اللہ کا تصرف اویار کے متعلق اعلان ص ۲۱
- (۳۳) خاتمہ ص ۲۱
- (۳۴) رسول خدا سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا ص ۲۱
- (۳۵) ولیوں کی شان میں گستاخی کو نیا لہجہ ایمان ہو کر مرتے ہیں ص ۲۱
- (۳۶) نصیحت آموز واقعہ ص ۲۱
- (۳۷) ولیوں کے ساتھ ادب کرنے سے گناہ گار بخشا گیا ص ۲۱
- (۳۸) اپیل :- اسے ضرور پڑھیں بلکہ بار بار پڑھیں ص ۲۱

مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے کتاب لکھی ہے جس کا نام تقویت ایمان ہے اس میں محمد بن عبدالوہاب نجدی کا مذہب بیان کیا ہے اور محمد بن عبدالوہاب نجدی کا مذہب انگریزوں کا ساختہ اور پیش کردہ ہے اگر کسی کو تحقیق کا شوق ہو تو وہ ہمبرے انگریز کی رپورٹ جو کہ ہمبرے کے اعترافات کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔ پڑھ کر اپنی تسلی کرے۔ حکومت برطانیہ نے جب نوآبادیات کی وزارت قائم کی تو اس میں کچھ لوگ جاسوسی کے لئے مقرر کئے گئے۔ ان میں سے ایک جاسوس ہمبرے نامی تھا۔ اس نے متعدد ملکوں کے دورے کئے وہ ترکی گیا وہاں وہ طالب علمی کے بھیس میں جاسوسی کرتا۔ اور حکومت برطانیہ کو رپورٹیں بھیجتا رہا۔ پھر وہ واپس برطانیہ گیا۔ وہاں سے تازہ تجاویز اور ہدایات لے کر دوسری مرتبہ وزارت نوآبادیات سے عم سے عرب ممالک میں آیا اور اس کی ملاقات محمد بن عبدالوہاب نجدی سے بصرہ میں ہوئی۔ ہمبرے کا کہنا ہے کہ میں نے محمد بن عبدالوہاب کی جاہ پسندی، آزاد خیالی کو دیکھا کہ یہ بزرگان دین کا معتقد نہیں حتیٰ کہ خلفائے راشدین کو بھی خاطر میں نہیں لاتا۔ یہ اگر ہمارے جال میں آجاتے تو اس کے ذریعے اسلامی ممالک میں گڑبڑ، اور تفریق و انتشار پھیل کر اسلامی حکومتوں کو کمزور و ختم کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ میں نے اس کو اپنا ہمنوا بنانے کی کوششیں شروع کر دیں اور اس کو یہاں تک ڈھالا کہ وہ بالکل ہمارا ہی ہو گیا۔ (نوٹ) اس کی اخلاقی حالت جہاں

تک گئی اور ہمبرے نے بیان کی۔ وہ ہم نہیں بیان کریں گے کیونکہ ہمارا مقصد کسی پر یکپڑا اچھالنا نہیں بلکہ ہمارا مقصد صرف اور صرف یہ ہے کہ ایمان والوں کے ایمان بچ جائیں۔ ہاں اگر کسی کو محمد بن عبدالوہاب کی اخلاقی حالت اور بے راہ روی دیکھنے کا شوق ہو تو وہ ہمبرے کی رپورٹ پڑھ کر دیکھ سکتا ہے۔ ہم ہمبرے کی رپورٹ کا وہی حصہ لکھیں گے جس کا تعلق مذہب سے ہے۔ ہمبرے لکھتا ہے۔ پھر میں برطانیہ میں نوآبادیات وزارت کی کانفرنس میں شرکت کیلئے واپس گیا پھر تیسرے سفر پر مجھے وزارت نوآبادیات کے سیکرٹری نے ہدایات دے کر واپس بھیجا اور محمد بن عبدالوہاب سے ایک نئے مذہب کے اعلان کرانے کے متعلق چھ نکاتی پروگرام بھی دیا۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت (توہین) کرنا اور اسلام کی برگزیدہ شخصیتوں کی اہانت اور شرکت و بدعت کی آڑ میں حرمین طیبین اور دیگر شہروں میں مسلمانوں کی زیارت گاہوں اور مقبروں کو گرا دینا۔

اب ذرا ہمبرے کی زبانی ہی مندرجہ بالا امور کو دیکھ لیجئے ہمبرے لکھتا ہے۔ مختصر یہ کہ نوآبادیاتی علاقوں کی وزارت کے سیکرٹری سے اس بھروسے کی بنیاد پر جو اس نے میری ذات سے وابستہ کر رکھی تھی اور جس کے زیر اثر اس نے مجھے اتنی اہم اور خفیہ کتاب پڑھنے کو دی تھی میں نے دوسری بار بصد احترام اظہار تشکر کیا اور مزید ایک

مہینہ لندن میں رہا۔ اس کے بعد وزیر کی طرف سے مجھے عراق جانے کا حکم ملا۔ میرا یہ سفر صرف اس مقصد کے لئے تھا کہ میں محمد بن عبدالوہاب کو نئے دین کے اظہار کی دعوت پر آمادہ کروں۔ سیکرٹری نے بار بار مجھے یہ تاکید کی کہ میں اس (محمد بن عبدالوہاب) کے ساتھ بڑی درایت اور ہوشیار سی سے پیش آؤں اور مقدمات امور کی آمادگی میں ہرگز حد اعتدال سے آگے نہ بڑھوں کیونکہ عراق و ایران سے موصول ہونے والی رپورٹوں کی بنیاد پر سیکرٹری کو اس بات کا یقین ہو چکا تھا کہ محمد بن عبدالوہاب قابل بھروسہ اور نوآبادیاتی علاقوں کی وزارت کے پروگراموں کو رد و عمل لانے کے لئے مناسب ترین آدمی ہے۔ اس کے بعد سیکرٹری نے اپنی گفتگو جاری رکھتے ہوئے کہا تمہیں محمد بن عبدالوہاب کے ساتھ بالکل واضح اور دو ٹوٹ الفاظ میں گفتگو کرنی ہے۔ کیونکہ ہمارے عمال = اصفہان میں اس (محمد بن عبدالوہاب) سے بڑی صراحت کے ساتھ پہلے ہی گفتگو کر چکے ہیں اور وہ ان باتوں کو مان چکا ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ اسے عثمانی (ترکی) حکومت کے مقامی عمال، علماء = اور متعصب لوگوں کے ہاتھوں آنے والے خطرات سے بچایا جائے اور اس کی حمایت اور تحفظ کا بھرپور انتظام کیا جائے کیونکہ اس کی دعوت کے ظاہر ہوتے ہی ہر طرف سے اسے ختم کرنے کی کوشش کی جائیگی اور خطرناک صورتوں میں اس پر حملے کئے جائیں گے انزل بعد ہمفرے لکھتا ہے۔ حکومت برطانیہ نے شیخ محمد بن عبدالوہاب

اور اسلئے اچھی طرح لیس کرنے کے بعد ضرورت کے موقع پر اس کی مدد کی تائید کی تھی اور شیخ ہی کی مرضی کے مطابق جزیرۃ العرب میں واقع بند کے قریب علاقے کو اس کی حاکمیت کا پہلا مقام قرار دیا تھا۔

ہمفرے کے اعترافات ص ۱۶۱-۱۶۲

ہمفرے لکھتا ہے بہر حال شیخ (محمد بن عبدالوہاب نجدی) کی موافقت کی خبر سن کر میری خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی اور میں نے سیکرٹری سے صرف یہ سوال کیا کہ میری آئندہ کی ذمہ داریاں کیا ہونگی مجھے اس کے بعد کیا کرنا ہو گا اور شیخ (محمد بن عبدالوہاب) سے کس قسم کا کام لینا ہو گا نیز یہ کہ میں اپنے قرائن کا کہاں سے آغاز کروں۔

سیکرٹری نے جواب دیا۔ نوآبادیاتی علاقوں کی وزارت نے تمہارے دطائف کو بڑی وضاحت سے متعین کیا ہے اور وہ ان امور کا القار ہے جسے شیخ کو تدریجاً انجام دینا ہے۔ اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ اس مذہب (دہابی مذہب) میں شمولیت اختیار نہ کرینے والے مسلمانوں کی تکفیر کا فرگرد اٹانا اور ان کے مال، عزت اور آبرو کی بربادی کو رد سمجھنا اس ضمن میں گرفتار کئے جانے والے مخالفین کو بردہ قروشی کی مارکیٹ میں کینز و غلام کی حیثیت سے بیچنا۔

۲۔ بت پرستی کے بہانے بصورتِ امکان خانہ کعبہ کا انہدام اور مسلمانوں کو فتنہ جج سے روکنا اور حاجیوں کے جان و مال کی غارتگری پر قبائل عرب کو اکسانا۔

۳۔ عربی قبائل کو عثمانی حلیف کے احکامات سے سربازی کی ترغیب دینا اور ناخوش لوگوں کو ان کے خلاف جنگ پر آمادہ کرنا۔ اس کام کیلئے ہتھیار بند

فوج کی تشکیل، اشرف حجاز کا احترام اور اثر و نفوذ کو توڑنے کیلئے انہیں ہر ممکن طریقے سے پریشانیوں میں مبتلا کرنا۔

۴۔ پیغمبر اسلام اور ان کے جانشینوں اور اہل طور پر اسلام کی برگزیدہ شخصیتوں کی اہانت کا سہارا لیکر اور اسی طرح شرک و بت پرستی کے آداب و رسوم کو مٹانے کے بہانے مکہ مدینہ اور دیگر شہروں میں جہالتک ہو سکے مسلمانوں کی زیارت گاہوں اور مقبروں کی تاراجی و گرانہ ۵۔ جہالتک ہو سکے اسلامی ممالک میں فتنہ و فساد شورش اور بد امنی کا پھیلاؤ۔

۶۔ قرآن میں کمی پیشی پر شاہد احادیث و روایات کی رو سے ایک جدید قرآن کی نشر و اشاعت۔

(دہمفرے کے اعترافات ص ۱۲۲)

(نوٹ) بعد میں چھ نکات میں سے ۲ اور ۳ کو خارج کر دیا گیا کیونکہ محمد بن عبد الوہاب نے کھردیا تھا کہ یہ دونوں باتیں مسلمان کسی قیمت پر قبول نہیں کر سکتے اور ہم بھی مان گئے کہ یہ دونوں کام ناممکن ہیں۔ نیز ص ۱۱ پر سمجھنے نے لکھا کہ ان نکات میں سے جو وزارت نوآبادیات نے اپنی کتاب میں لکھے ایک یہ بھی ہے۔ کہ احادیث و روایات میں تشکیک و شک پیدا کرنا اور قرآن کی طرح اس میں بھی تحریف و ترجمہ سے کام لینا ہے۔

الحاصل یہی وہ مذہب ہے جو کہ انگریزوں کا ساتھ ہے اور محمد بن عبد الوہاب کو در آمد کیا گیا اور محمد بن عبد الوہاب نجدی نے اسکی اشاعت کی اور اس کا پرچار کر کے رسول اکرم شفیع اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیش گوئی کا مصداق بن گیا طالع قرن الشیطان) کہ نجد سے شیطان کی جماعت نکلے گی (بخاری شریف) اور پھر اہل ہند کی بنیادی کہ مولوی اسماعیل دہلوی نے اسی انگریز سانحہ مذہب کو

کتاب تقویت الایمان لکھ کر ہندوستان میں پھیلا دیا۔ اس کتاب تقویت الایمان میں جگہ جگہ لکھا گیا کہ اور اولید عظام کی شان رفیع میں توہین و تنقیص کی گئی ہے اور بے ادبی کا ایسا سیلاب اٹا کہ بس پناہ بخدا۔ کہیں ان محبوبان خدا کو چوڑے چارے سے ذلیل بتایا گیا ہے تو کہیں ان عظیم ہستیوں کو نہ کھتے بے اختیار کہا گیا حتیٰ کہ حبیب خدا، سید انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق لکھا ہوا۔ ”جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں، کہیں یوں کہ رسول کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا“ وغیرہ وغیرہ۔

اس کتاب تقویت الایمان کی اشاعت سے لیکر آج تک علماء حق اس کتاب کی محرومیوں اور گمراہ کن باتوں سے مسلمانوں کو بچانے کیلئے کتابیں لکھنے چلے آ رہے ہیں اسی کڑی کی دو کتابیں حال ہی میں شائع ہوئی ہیں ایک کتاب ڈاکٹر محمد مسعود صاحب پرنسپل لاکالج ٹھٹھہ کی تصنیف بنام ”نور و ناز“ ہے جو کہ اپنے انداز میں انوکھی اور مفید ترین کتاب ہے اس کے پڑھنے سے حق حق اور باطل باطل ہو کر سامنے آ جاتا ہے اور دوسری کتاب تعارف تقویت الایمان تصنیف مولانا مفتی محمد امین صاحب کی بنام تعارف تقویت الایمان ہے جو کہ آپ کے سامنے ہے یہ اپنے انداز میں مفید ترین کتاب اور ایمان کے تحفظ کا مکمل سامان ہے خصوصاً اس کے آخر میں جو ابیل لکھی گئی ہے وہ ہر مسلمان کو پڑھ کر حیران بنانا چاہیے اللہ تعالیٰ ایسے مصنفین کو سب مسلمانوں کی طرف سے بہتر سے بہتر جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کے ایسے کارناموں کو قبول و منظور فرمائے اور ہم سب کا ایمان پر خاتمہ کرے۔

وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

عابد حسین رضوی سیفی، لاہور

پیش لفظ

بسم الله الرحمن الرحيم
 غمدہ نصلی علی رسولہ الکریم و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

اما بعد۔ کتاب تقویۃ الایمان سلفی یعنی غیر مقلدین اہل بدعتوں کے دینی مدارس کے نصاب میں داخل کر دی گئی ہے تاکہ شروع سے ہی بچوں اور بچیوں کے خالی ذہنوں میں منفی اثرات نقش ہو جائیں پھر وہ اللہ تعالیٰ کے محبوبوں یعنی نبیوں و پیغمبروں کی عظمت کو قبول کر ہی نہ سکیں کیونکہ اس کتاب کے اس انداز سے لکھا گیا ہے کہ اس کے منہ رجا نقش ہو جانے کی بعد پھر کوئی دوسری چیز اثر نہ کر سکے گی جب سلفی مدرسوں میں بچے اور بچیاں اس کتاب کو پڑھ لینے کے بعد اپنے نوخیز ذہنوں میں وہ بابت کا نقشہ چلا لیتے ہیں تو پھر بیشک سارے کا سارا قرآن مجید اور صحیح حدیث آپ پڑھ کر سائیں کچھ اثر نہ ہوگا۔

الا ان شاء الله رب العالمین۔ اس چیز کو مد نظر رکھتے ہوئے میرے والد گرامی قدس
 فقیدہ حضرت قبلہ مفتی محمد امین صاحب لا زال شمس فیضانہم طالعۃ ابدانے زیر غور
 کتاب تعارف تقویۃ الایمان لکھی ہے تاکہ مسلمان اندازہ تو کر سکیں کہ اس کتاب کے
 کے متعلق بزرگوں کے کیا تاثرات ہیں اور کون کون اس کتاب تقویۃ الایمان کی زد
 میں آکر مشرک اور جہمی قرار پاتا ہے کیونکہ مشرک کی سزا ہمیشہ دوزخ میں مبتلا ہے قرآن مجید

میں ہے۔ ان الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین فی نار جہنم خالدین فیہا یعنی
 بیشک جو لوگ اہل کتاب کے کافر ہیں اور مشرک لوگ جہنم جائیں گے۔ وہ اس
 میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔

اے میرے مسلمان بھائیو! اس کتاب تعارف تقویۃ الایمان کو پڑھو ہو سکتا ہے کہ
 کوئی مسلمان اپنی اولاد کو دوزخ جلنے سے بچالے ان اریہ الا اصلاح ما استطعت وما
 قوی فیہ لا والله العلی العظیم

حافظ محمد حبیب امجد فیصل آباد

انتساب

فقیر اس کتاب کو ہر اس مسلمان کے نام انتساب کرتا ہے۔ جو کہ
اولیاء کرام مثلاً امام الادبیار سید علی ہجویری وانا گنج بخش لاہوری محبوب سبحانی قطب ربانی
شیخ غوث اعظم جیلانی، سلطان الہند خواجہ غریب نواز سرکار اجمیری۔ شیخ اشاعتِ حشر
بابا فرید گنج شکر۔ مخدوم الاولیاء خواجہ بہاؤ الدین شاہ فشبند۔ شیخ الشیوخ خواجہ
شہنشاہ الدین بہروردی۔ امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ مہندی۔ قدس سرہم
و دیگر اولیاء کرام کے ساتھ نیاز مند ہوان حضرات کو اللہ تعالیٰ کا ولی
سمجھ کر ان کے ساتھ محبت و عقیدت رکھتا ہو۔

مگر قبولِ افتد زہے عز و شرف

خاک پائے اولیاء

فقیر ابوسعید محمد امین غفرلہ

قیمت :- بس ایک بار اس کتاب کو اول تا آخر پڑھ لیجئے یہی اکی قیمت ہے
اور اگر آپ نہ پڑھنا چاہیں تو کتاب واپس کر دیں تاکہ کوئی اور مسلمان بھائی
استفادہ کر سکے۔ والسلام

ابوسعید غفرلہ

نوٹ :- اگر کوئی مسلمان بھائی اس کتاب کو شائع کرنا چاہے تو فقیر کی طرف سے اجازت ہے۔
بشرطیکہ اس میں ترمیم نہ کی جائے۔
فقیر ابوسعید غفرلہ

تعارف تقویۃ الایمان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

والہ واصحابہ اجمعین

اس بعد: اس کتاب میں تین فصلیں ہوں گی اور ایک خاتمہ پہلی فصل
میں مصنف کے متعلق مختصر معلومات دوسری فصل میں کتاب اور اس مصنف
کے بارے میں بزرگان دین کے تاثرات۔

تیسری فصل میں بیان کیا جائے گا کہ اس کی زد میں کون کون آتا ہے
خاتمہ میں چند نصیحت آموز باتیں بیان ہوں گی۔

فصل اول

کتاب تقویۃ الایمان کے مصنف مولوی اسماعیل دہلوی
ہیں۔ جو کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے پوتے اور شاہ عبدالغنی دہلوی
کے بیٹے تھے اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی۔ شاہ عبدالقادر شاہ
سین الدین دہلوی کے بھتیجے تھے۔

مصنف کتاب مولوی اسماعیل دہلوی ۱۲ ربیع آخر ۱۱۹۳ھ مطابق

۳۰ مارچ ۱۸۶۹ء میں بمقام پبلت ضلع مظفر نگر ہندوستان میں پیدا ہوئے اور ۲۴ ذوالقعدہ ۱۲۸۶ھ مطابق ۱۸۳۱ء کو لاہور صوبہ سرحد میں قتل کر دیئے گئے تھے۔ ان کی عمر قمری حساب سے ۵۳ سال، ماہ ۱۲ دن ہے اور شمسی حساب سے ۵۲ سال ۱ ماہ ۸ دن بنتی ہے (کتاب مولانا اسماعیل اور تقویۃ الایمان ص ۵۴)

مولوی اسماعیل دہلوی نے متعدد کتابیں لکھی ہیں جن میں سے زیادہ مشہور تقویۃ الایمان ہے

مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے یہ کتاب تقویۃ الایمان ۱۰ محرم ۱۲۸۶ھ کو لکھی۔

(مقدمہ تحقیق الفتوی ص ۵۴)

مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کا گھرانہ (خاندان) علمی گھرانہ تھا۔ ان کے دادا اجان اور ان کے اہمام کرام (پچھے) ادب و احترام میں رہنے والے تھے اور سیدھے راستہ پر گامزن رہے ان میں خود سری اور آزاد خیالی نہ تھی۔ مگر مولوی اسماعیل صاحب آزاد خیال اور خود سر ہو گئے تھے۔ اور وہ کسی کی پرواہ نہیں کرتے تھے چنانچہ مولوی اسماعیل صاحب نے اپنے خاندانی روایات کے خلاف نماز میں رفع یدین شروع کر دیا۔ تو مرزا محمد علی اور مولانا احمد علی نے حضرت شاہ عبدالغفریہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ مولوی اسماعیل نے رفع یدین شروع کر دیا ہے جس سے فساد پیدا ہو گا۔ تو شاہ عبدالغفریہ نے اپنے چھوٹے بھائی شاہ عبدالقادر

سے کہا میاں تم اسماعیل کو سمجھا دو کہ رفع یدین نہ کرے شاہ عبدالقادر نے کہا کہ حضرت میں کہہ تو دوں گا لیکن وہ ماننے کا نہیں اور حدیثیں پیش کرے گا۔ پھر شاہ عبدالقادر نے مولوی یعقوب کی معرفت مولوی اسماعیل کو بلایا کہ تم رفع یدین چھوڑ دو خواہ مخواہ فتنہ ہو گا۔ مولوی اسماعیل نے مولوی یعقوب سے کہا اگر عوام کے فتنے کا خیال کیا جائے تو پھر اس حدیث کے کیا معانی ہوں گے۔ من تمام بسنتی عند فساد امتی فله اجر مائتہ شہید جب یہ شاہ عبدالقادر کو پہنچا تو انہوں نے کہا بابا ہم تو سمجھے تھے کہ اسماعیل عالم ہو گیا۔

مگر وہ ایک حدیث کا معنی بھی نہیں سمجھا یہ حکم تو اس وقت ہے جب کہ سنت کے مقابلہ میں خلاف سنت ہو اور مانحن فیہ میں تو سنت کے مقابلے میں دوسری سنت ہے۔ اس پر مولوی اسماعیل خاموش ہو گئے۔ لیکن رفع یدین ترک نہ کیا۔

(مقدمہ تحقیق الفتوی ص ۵۲) (کتاب مولانا اسماعیل اور تقویۃ الایمان ص ۵۹)

مرزا حیرت دہلوی حیات طیبہ میں مولوی اسماعیل کی لاپرواہی اور آزاد خیالی کے متعلق لکھتے ہیں نہ آپ مطالعہ کرتے نہ گھر جا کر سبق یاد کرتے تھے تو اکثر یہ ہو جاتا تھا کہ جب آپ دوسرے دن سبق پڑھنے کے لیے کتاب کھولتے تھے تو یہ بھی بھول جایا کرتے تھے کہ کل سبق کہاں تک پڑھا تھا۔ (مقدمہ تحقیق الفتوی ص ۳)

مصنف تقویت الایمان کے ہم عقیدہ اور نیازمند مولوی عبدالرحمان صاحب
مصنف کے حالات لکھتے ہیں کہ مولانا اسماعیل صاحب کو بچپن میں پتنگ
اڑانے کا بہت شوق تھا جمعہ کے خطبہ کے وقت آپ کو اکثر موقع مل جاتا
موضوع کی آیت سن کر چپکے سے نکل جلتے۔ شاہ صاحب (شاہ عبدالعزیز محدث
دہلوی) کو بھی معلوم ہو جاتا جمعہ کے بعد جب آپ (مولوی اسماعیل) سے پوچھا
جاتا تو بر ملا کہہ دیتے کہ میں نے تقریر سنی تھی۔ شاہ عبدالعزیز صاحب ازراہ
امتحان کچھ پوچھ بیٹھے تو آپ اس موضوع کے ہر پہلو پر اس قدر روشنی
ڈالتے کہ شاہ صاحب شش عشق کراٹھتے۔ غلطی کی سرزنش کرنے کی بجائے
عموماً فرمایا کرتے خدا کا شکر ہے کہ علم ہمارے خاندان سے ابھی مفقود نہیں
ہوا۔ (مختصر حالات مقدمہ تقویۃ الایمان مکتبہ سلفیہ شیش محل روڈ لاہور)

اس حوالہ سے دو چیزیں ثابت ہوتی ہیں ایک یہ کہ مصنف تقویۃ الایمان کو نماز جمعہ
اور خطبہ کی کوئی پرواہ نہ تھی۔ خطبہ چھوڑ کر مسجد سے بھاگ کر چنگ اڑانے کا شوق پورا
کرتے۔ دوم یہ کہ جب شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رملتہ الثعلبیہ اس بارے میں
پرچھے تو مولوی اسماعیل بر ملا جھوٹ بولتے کہ میں نے یہ تقریر سنی ہے۔ یہ بات کوئی
اور لکھتا تو ہو سکتا تھا کہ تعصب کی وجہ سے غلط بیانی کر رہا ہے مگر یہاں تو ان کے ہم مسلک
اور ان کے معتقد لکھ رہے ہیں۔ جو کہ سچ اور حقیقت ہے۔ رہی یہ بات کہ شاہ
عبدالعزیز محدث دہلوی ان خلاف شرع باتوں کو دیکھتے ہوئے کہ اس مجلس جمعہ نہیں
پڑھا اور بر ملا جھوٹ بولا ہے اس کی تقریر سن کر کچھ نہ کہتے بلکہ خدا کا شکر ادا کرتے

یہ بات کوئی عقل سلیم والا تسلیم نہیں کر سکتا کہ ایک شریعت کا ستون سرپا زبرد تقوی
شریعت مطہرہ کی خلاف ورزی دیکھ کر صرف ذہانت پر خوش ہو کیا شاہ عبدالعزیز
کوئی بنگ گھوڑے تنگ تھے کہ شریعت مطہرہ کی کوئی پرواہ نہیں اور ان شریعت کی
خلاف ورزی پر اللہ کا شکر ادا کریں۔ حاشا اللہ تعالیٰ عن ذالک لہذا یہ
مبالغہ آرائی ہی ہو سکتی ہے۔

الحاصل قابل غور بات یہ ہے کہ جو شخص اتنا آزاد طبع ہو کہ نماز جمعہ کی پرواہ نہ
کرے۔ اور میں خطبہ کے وقت مسجد سے نکل کر چنگ بازی کا شوق پورا کرے اور
بزرگوں کی پرواہ نہ کرتے ہوئے ان کے سامنے بر ملا جھوٹ بولے وہ اگر عزت و عظمت
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرواہ نہ کرتے ہوئے آیات مبارکہ سے جھوٹے مطالب
نکال کر قدم کو گراہی میں ڈال دے بس یہی کچھ ہوا۔

ابوسعید غفرلہ

چنانچہ اسی لاپرواہی اور آزاد خیالی ہی کی وجہ سے یہ فقہا برپا ہوا کیونکہ جب محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تصانیف مطالعہ سے گزریں تو دل و جان سے ان پر فریفتہ ہو گئے اور ان افکار و نظریات کو اردو میں ڈھال کر تقویت الایمان کے نام سے فقہ عوام کے لیے پیش کر دیا

مولوی اسماعیل نے پوری کوشش کی کہ امت مسلمہ کا تعلق سلف صالحین اور بارگاہ رسالت سے توڑ دیا جائے اور جو مسلمان اس تعلق کا تحفظ کرنا چاہیں انہیں بے دردی سے مشرک قرار دے دیا جائے۔
(مقدمہ تحقیق الفتویٰ ص ۲۸)

دوسری فصل بزرگان دین علمائے محققین کے تاثرات

دہلی کے بڑے پیر حضرت علامہ ابوالحسن زید فاروقی مدظلہ انچہ تصنیف مولانا اسماعیل اور تقویت الایمان میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے زمانے سے ۱۲۴۰ھ تک ہندوستان کے دو فرقوں کے درمیان بٹے رہے ایک اہلسنت و جماعت دوسرا شیعہ پیر مولانا اسماعیل دہلوی کا ظہور ہوا وہ شاہ ولی اللہ کے پوتے اور شاہ عبدالعزیز شاہ رفیع الدین - شاہ عبدالقادر کے بھتیجے تھے - ان کا میلان محمد بن عبد الوہاب نجدی کی طرف ہوا اور نجدی کے رسالہ "رد الاشراک" ان کی نظر سے گذرا انہوں نے اردو میں تقویت الایمان لکھی - اس کتاب سے مذہبی آزاد خیالی کا دور شروع ہوا کوئی غیر مقلد ہوا کوئی دینی بنا کوئی اہدیت

کہلایا - کسی نے اپنے کو فلسفی کہا - ائمہ مجتہدین کی جو قدر و منزلت اور احترام دل میں قیادہ ختم ہوا - معمولی نوازش و خواندہ کے افراد اہم بننے لگے - اور افسوس اس بات کا ہے کہ توحید کی حفاظت کے نام پر بارگاہ نبوت کی تعظیم میں جو تقصیرات (بے ادبیوں) کا سلسلہ شروع کر دیا گیا یہ ساری قباحتیں ماہ ربیع الآخر ۱۲۴۰ھ کے بعد (جب سے تقویت الایمان لکھی گئی) سے ظاہر ہونا شروع ہوئی ہیں - اس وقت کے تمام جلیل القدر علماء کا دہلی کی جامع مسجد میں اجتماع ہوا - اور ان حضرات نے باتفاق اس کتاب کا رد کیا (مولانا اسماعیل اور تقویت الایمان منظر)

جس انسان کی طبیعت میں آزاد خیالی اور لاپرواہی ہو اس کا ایک ہی راستے پر چلتے رہنا مشکل ہو تا ہے بلکہ وہ ہر آنے جانے والے کے ساتھ جاسکتا ہے - یہی وجہ ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب چونکہ آزاد خیال اور لاپرواہ تھے اسی وجہ سے انہوں نے محمد ابن عبد الوہاب نجدی کی کتابوں کا مطالعہ کیا تو اپنی خاندانی پجنگی کو چھوڑ کر نجدی کے رنگ میں رنگے گئے - اور کتاب تقویت الایمان لکھ ڈالی - جس کی وجہ سے ان کے اپنے خاندانی بزرگ شاہ ولی اللہ سمیت مشرک اور جہنمی ٹھہرے - جیسے کہ آگے آ رہا ہے - لیکن مولوی اسماعیل صاحب نے اس کی پرواہ نہیں کی کیوں کہ وہ تھے ہی لاپرواہ بلکہ ان کی لاپرواہی کے ان کے عقیدت مند بھی معترف ہیں - چنانچہ مقدمہ تحقیق الفتویٰ میں ہے آزاد روی اور دین سے بے قیدی (لا پرواہی) یہاں تک بڑھی کہ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تصانیف مطالعہ سے گزریں

تو دل و جان سے ان پر فریفتہ ہو گئے اور ان کے افکار و نظریات کو اردو زبان میں ڈھال کر تقویۃ الایمان کے نام سے فتنہ عوام کے لیے پیش کر دیا۔ اور یہ لاپرواہی کا ہی کرشمہ ہے کہ خاندانی طریقہ کے خلاف نماز میں رفیع یدین شروع کر دیا اور پھر لاجواب ہونے کے باوجود اس سے باز نہ آئے۔ اگر بس یا گاڑی وغیرہ کا ڈرائیور لاپرواہ ہو جائے تو کسی بانیں تباہ ہلاک کر دیتا ہے یہی جب ایک عالم دین لاپرواہ ہو جائے تو وہ بھی کئی مومنوں کے ایمان تباہ و برباد کر دیتا ہے۔ بس یہی کچھ ہوا۔ حالانکہ اس سے پہلے ہندوستان کے مسلمان تمام کے تمام شیعہ فرقہ کو چھوڑ کر سنی حنفی عقائد کے پابند تھے۔

۱۲۔ چنانچہ مشہور اہلحدیث (غیر مقلد) عالم دین مولوی شہار اللہ امرتسری نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے وہ شیعہ توحید کے منہ پر لکھتے ہیں۔

امرتسر میں مسلمان آبادی ہندو سکھ وغیرہ کے مساوی ہے اسی سال قبل قریباً سب مسلمان اسی خیال کے تھے جن کو آج کل حنفی بریلوی خیال کیا جاتا ہے

(مولانا اسماعیل اور تقویۃ الایمان ص ۱۸)

۱۳۔ نیز محمد جعفر عثمانی سیری نے تاریخ عجیب میں لکھا ہے۔

میری موجودگی ہند کے وقت ۱۲۴۵ھ تک شاید پنجاب بھر میں دس دہائی عقیدے کے مسلمان بھی موجود نہ تھے اور اب ۱۲۹۶ھ میں دیکھتا ہوں کہ کوئی گاؤں اور شہر ایسا نہیں ہے کہ جہاں کے مسلمانوں میں کم از کم چھارم حصہ دہائی معتقد محمد اسماعیل کے نہ ہوں۔

(مولانا محمد اسماعیل اور تقویۃ الایمان ص ۱۸)

۱۴۔ حضرت صدیق اکبر مولانا نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد گرامی اس تقویۃ الایمان کی بدولت ہندوستان کے مسلم حصہ میں ایک خطرناک جنگ چھڑ گئی اور ہر گھر مولوی اسماعیل کی بدولت بمعہ جنگ بن گیا۔ مسلمانوں کا شیرازہ درہم برہم ہوا ان کے پہلوؤں میں ان کے غورخوار دشمن پیدا ہو گئے جو انہیں مشرک جاتے اور رات دن ان سے لڑتے رہتے ہیں اور جس قدر اس کتاب کی اشاعت زیادہ ہوتی جاتی ہے اسی قدر جنگ وسیع ہوتی جاتی ہے (لطیف البیان ص ۱)

دہلی کے بڑے پیر حضرت علامہ زید الرحمن فاروقی مجددی مظلّم العالی تحریر فرماتے ہیں جب یہ کتاب (تقویۃ الایمان) لکھی گئی تو ایک فتنہ برپا ہو گیا۔ کیوں کہ یہ کتاب حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے خاندانی نظریات کے یکسر خلاف تھی اور اس کے شرک کی زد میں سب ہی آتے تھے۔ اس لیے خصوصاً دہلی میں ایک ہنگامہ کھڑا ہو گیا تو مولانا محضو اللہ صاحب جو کہ مولوی اسماعیل صاحب کے چچا زاد بھائی تھے ان کی موجودگی میں دہلی کی جامع مسجد میں جلیل القدر علماء کا اجتماع ہوا اور ان علماء نے باتفاق اس کتاب کا رد کیا زان بعد حضرت مولانا فضل رسول بدایونی نے مولانا محضو اللہ کو خط لکھا یہ خط اور اس کا جواب چھپ چکا ہے۔ وہ خط اور اس کا جواب ملاحظہ ہو۔

نوٹ۔ خط میں پہلے سات سوالات ہیں پھر ان کے بالترتیب جوابات ہیں لیکن فقیر نے ہر سوال کے ساتھ ہی اس کا جواب درج کر دیا ہے

تاکہ پڑھنے والوں کو آسانی ہو (ابوسعید خدری)

مولانا فضل رسول بدایونی رحمۃ اللہ علیہ کا خط

بعد گذارش آداب تعلیمات عرض ہے کہ تقویۃ الایمان کے مشہور ہونے سے لے کر لوگوں میں بڑی نزاع (جھگڑا) ہے اس کتاب کے مخالف لوگ کہتے ہیں یہ کتاب تمام سلف صالحین اور سواد اعظم کے خلاف ہے۔ اور خود مصنف کے خاندان کے خلاف ہے اس کتاب کی رو سے مصنف کے استادوں سے لیکر صحابہ کرام تک کوئی کفر و شرک سے نہیں بچتا اور اس کے موافق (ہم عقیدہ و دینی لوگ) کہتے ہیں کہ وہ کتاب جو سلف صالح اور ان کے خاندان کے ہے چوں کہ اس بات کو جیسا آپ جانتے ہونگے غالباً دوسرا نہ جانتا ہوگا۔ اہل البیت ادری بمافیہ اس خیال سے چند باتیں معروض ہیں امید ہے کہ جواب باصواب مرحمت ہو۔

سوال ۱:- تقویۃ الایمان آپ کے خاندان کے موافق ہے یا مخالف۔
جواب:- پہلی بات کا جواب یہ کہ تقویۃ الایمان کا میں نے نام تقویت الایمان (ایمان کو برباد کرنے والی کتاب) رکھا ہے۔ اس کے رد میں جو میں نے رسالہ لکھا ہے اس کا نام معیاد الایمان رکھا ہے۔ اسماعیل کار سالہ (تقویۃ الایمان) ہمارے خاندان کے موافق کیا یہ تمام انبیاء اور رسولوں کی توحید کے خلاف ہے کیونکہ پیغمبر سب توحید کے سکھانے کو اپنے راہ پر چلنے کو بھیجے گئے تھے۔ اس کے رسالہ (تقویۃ الایمان) میں اس توحید کا اور

پیغمبروں کی سنت کا پتہ بھی نہیں ہے اس پر شرک اور بدعت کے افراد گن کر جو لوگوں کو سکھاتا ہے۔ کسی رسول نے اور ان کے غلیظ نے کسی کا نام لے کر شرک یا بدعت لکھا ہو اگر کہیں ہو۔ تو اس کے پیروں (ہم عقیدہ لوگوں) سے کہو کہ ہم کو بھی دکھائے۔
سوال ۲:- لوگ کہتے ہیں کہ اس میں انبیاء اولیاء کے ساتھ بے ادبی کی ہے اس کا کیا حال ہے۔

جواب:- دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ شرک کے معنی ایسے ہیں کہ اس کی رو سے فرشتے اور رسول خدا کے شریک بنتے ہیں اور خدا شرک کا حکم دینے والا ٹھہرتا ہے اور وہ شریک کہ شرک سے راضی ہو وہ مغضوب خدا ہوتا ہے۔ محبوب کو مغضوب بنانا اور کھانا ادب ہے یا بے ادبی ہے اور بدعت کے معنی وہ بتائے اور پھیلے ہیں کہ اصغیاء اولیاء بدعتی ٹھہرتے ہیں تو یہ ادب ہے یا بے ادبی ہے۔

سوال ۳:- شرعاً اس کے مصنف کا کیا حکم ہے۔

جواب:- جواب یہ ہے کہ پہلے دونوں جوابوں میں سے دیندار اور سمجھنے والے کو ابھی کھل جائے گا کہ جس رسالے سے اور اس کے بنانے والے سے لوگوں میں برائی اور بگاڑ پھیلے اور خلاف سب انبیاء اولیاء کے ہو تو وہ گمراہ کرنے والا ہوگا یا ہدایت کرنے والا ہوگا۔ میرے نزدیک اس کا رسالہ علمناہ برائی اور بگاڑ کا ہے اور بنانے والا فتنہ گر اور مفسد اور غادی اور مغوی (گمراہ اور گمراہ کرنے والا) ہے۔ حق اور سچ یہ ہے کہ ہمارے

خاندان سرور شخص ایسے پیدا ہوئے کہ دونوں کو امتیاز اور فرق ، نیتوں اور اعتقادوں اور اقراءوں کا اور نسبتوں اور اصنافوں کا نہ رہا تھا اللہ تعالیٰ کی سب پر وہی سے سب چھن گیا تھا۔ مانند قل مشہور کے ”چو لفظ مراتب کنی زندیقی“ ایسے ہی ہو گئے۔

سوال ۴۔ لوگ کہتے ہیں کہ عرب میں وہابی پیدا ہوا تھا اس نے نیا مذہب بنایا تھا۔ علمائے عرب نے اس کی تکفیر کی تھی تقویۃ الایمان اس کے مطابق ہے۔

جواب :- یہ بھی بات کا جواب یہ ہے کہ وہابی کا رسالہ متن تھا۔ (اسمعیل) گو اس کی شرح کرنے والا ہو گیا۔

سوال ۵۔ وہ کتاب التوحید جب ہندوستان میں آئی آپ کے حضرت بزرگوار اور حضرت والد نے اسے دیکھ کر فرمایا تھا۔

جواب :- ہاں بچیں بات کا جواب یہ ہے کہ بڑے علم (چچا) بزرگوار کہ وہ بنیائی سے کمزور ہو گئے تھے اس کو سنا تو یہ فرمایا اگر بیماریوں سے معذور نہ ہوتا کرتھہ اثنا عشریہ کا جواب اس کا رد بھی لکھا۔ اس کی بخشش وہاں سے منت نے اس سے اعتبار کو کی شرح کا رد لکھا۔ متن کا مقصد بھی نابود ہو گیا۔ ہمارے والد ماجد نے اس کو دیکھا نہ تھا۔ بڑے حضرت سرکار نے کھل گیا کہ جب اس کو گمراہ جان لیا۔ تب اس کا رد لکھا فرمایا۔

سوال ۶۔ مشہور ہے کہ جب اس نے مذہب کی شہرت ہوئی تو آپ

جامع مسجد دہلی میں تشریف لے گئے۔ مولوی رشید الدین خان وغیرہ تمام اہل علم آپ کے ساتھ تھے اور مجمع خاص و عام میں مولوی اسماعیل صاحب اور مولوی عبدالحی صاحب کو ساکت اور عاجز کیا اس کا کیا حال ہے۔

جواب :- چھٹی بات کا جواب یہ ہے کہ یہ بات تحقیق اور سچ ہے کہ میں نے مشرت کی راہ سے کہا تھا کہ تم نے سب سے جدا ہو کر تحقیق دین میں کی ہے وہ لکھو کچھ ظاہر نہ کیا۔ ہماری طرف سے جو سوال ہوئے تھے اس کے جواب میں ہاں جی ہاں جی کہ کہ مسجد سے چلے گئے۔

سوال ۷۔ اس وقت آپ کے خاندان کے شاگرد اور مریدان کے طور (طریقے) پہنچے۔ یا آپ کے موافق۔

جواب :- ساتویں بات کا جواب یہ ہے کہ اس مجلس تک سب ہمارے طور (طریقے) پر تھے۔ پھر ان کا جھوٹ سُن کر کچے کچے آدمی آہستہ آہستہ پھرنے لگے اور ہمارے والد کے شاگردوں اور مریدوں میں سے بہت بچے رہے شاید کوئی نادر پھرا ہو تو مجھے اس کی خبر نہیں ہے۔

(مولانا اسماعیل اور تقویت الایمان منت)

۵۔ دہلی والے بڑے پیر حضرت علامہ ابو الحسن زید فاروقی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان قمری حساب سے ۵ سال ۵ مہینے ۱۷ دن اور شمسی حساب سے

۵ سال ۳ مہینے ۲۰ دن یہ تحریک چل مولانا اسماعیل نے نجدی (محمد بن عبد الوہاب) کی پیروی میں وہی قدم اٹھایا جو نجدی اٹھا چکا تھا کہ جو شخص اس کی تعلیمات کو تسلیم نہ کرے وہ قتل کر دیا جائے اور یہ ملک اہل اہوا کا ہے۔

۶:- مولانا عبدالحکیم شرف قادری نے فرمایا۔

سرحدی مسلمان سکھوں کے ساتھ جہاد کے نام پر مجاہدین کا ساتھ دے رہے تھے مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کے ساتھیوں کے وہ بیان عقائد بات بات پر کفر کا فتویٰ اور مجاہدین کے ساتھ پٹھان خواتین کے جبری نکاح وغیرہ ذاکٹ وہ امور تھے جنہوں نے سرحد کے غیرت مند پٹھانوں کو مشتعل کر دیا۔ چنانچہ پشاور میں مجاہدین کی خاصی پڑی جماعت کو تہ تیغ کر دیا گیا۔ سرسید تو یہاں تک کہتے ہیں کہ ۱۲۴۶ھ مطابق ۱۸۳۱ء میں انہی کے ہاتھوں بالا کوٹ میں مولوی اسماعیل دہلوی اور سید صاحب اور ان کے ساتھیوں کا خاتمہ ہوا۔ (مقدمہ تحقیق الفتویٰ ص ۲۴)

۷:- نیز فرمایا قرآن و حدیث کی تعلیم کے مطابق راہ راست وہ صحیح طریقہ ہے جس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے مولوی اسماعیل دہلوی نے پوری کوشش کی کہ امت مسلمہ کا تعلق سلف صالحین اور بارگاہ رسالت سے منقطع کر دیا جائے۔ اور جو مسلمان اس تعلق کا تحفظ کرنا چاہیں انہیں بے دردی سے کافر و مشرک قرار دے دیا جائے۔ (مقدمہ تحقیق الفتویٰ ص ۲۸)

۸:- غیر مفلسوں کے مایہ ناز عالم دین مولوی وحید الزماں کا قول ہے کہ بعض متاخرین مجاہدوں نے شرک کے بارے میں بہت شدت اختیار کی ہے اور اسلام کا دائرہ تنگ کر دیا ہے اور مکروہ یا حرام امور کو شرک

قرار دے دیا ہے (ہدیۃ المہدی) اور اس کے حاشیہ پر لکھا ہے وہ شیخ عبد الوہاب میں جنہوں نے ان امور کو شرک قرار دیا۔ جیسا کہ اہل مکہ کی طرف ارسال کر دہ اس کے بیٹے محمد اور پوتے عبد اللہ کے مکتوب سے معلوم ہوتا ہے اور مولانا اسماعیل شہید نے تقویۃ الایمان میں اکثر امور میں اس کی پیروی کی ہے (ہدیۃ المہدی ص ۲۷)

۹:- حضرت مولانا سید نعیم الدین صدر الافاضل مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول مبارک۔

مولوی اسماعیل دہلوی نے متعدد کتابیں تصنیف کی ہیں جن میں سے تقویت الایمان بہت مشہور ہے۔ اور اس کی بحثرت اشاعت کی گئی ہے لاکھوں کی تعداد میں چھپ کر ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں پہنچ چکی ہے اور ہزار ہا بندگان خدا اس کتاب سے گمراہ ہو گئے ہیں۔ مولوی اسماعیل کے مقدر نے یاد ہی نہ کی اور انہیں ہندوستان کی فرمانروائی نصیب نہ ہوئی لیکن اس کے پر و پیگندہ سے ہزار ہا بلکہ لاکھوں آدمی بے دین اور بزرگان دین و اکابر اسلام حتیٰ کہ انبیاء علیہم السلام کی جناب میں گستاخ ہو گئے۔ جس سے ہند کے کفار کو ہمت ہوئی اور وہ آئے دن اسلام و پیشوایان اسلام کی شان میں گستاخانہ لب کشائی کرنے لگے۔ (اطیب البیان ص ۷)

۱۰:- دہلی کے بڑے پیر علامہ زبید ابوالحسن فاروقی مدظلہ العالی کا ارشاد گرامی

انگریزوں نے وہ ہنگامے دیکھے جو ۱۸۲۴ء مطابق ۱۲۴۵ھ میں
دہلی کی جامع مسجد میں ہوئے اور پھر دیکھا کہ کس طرح مسلمان فرقوں اور ٹریڈوں
میں بٹے۔ اور یہ سب کچھ اس کتاب (تقویۃ الایمان) کی وجہ سے ہوا لہذا اس
کتاب کو ہندوستان کے گوشہ گوشہ تک پہنچایا جائے تاکہ مسلمان آپس
میں ایک دوسرے کے مخالف ہوں اور انگریز سکون کے ساتھ حکومت
کرے۔ (مولانا اسماعیل اور تقویۃ الایمان)

۱۱۔ پروفیسر محمد شجاع الدین کا اعتراف کہ انگریزوں نے کتاب تقویۃ
الایمان مفت تقسیم کی۔

چنانچہ ڈاکٹر قمر الدین نے لکھا: "اعتراف پروفیسر محمد شجاع
الدین المتوفی ۱۹۶۵ء رئیس قسم التاریخ بکلیتہ دیال سنگھ بلاہور فی مکتوبہ
الی البروفیسر خالد البزوی بلاہور ان الانجلیزین قد وزعوا کتاب تقویۃ
الایمان بغیر مشن" یعنی پروفیسر محمد شجاع الدین صدر شعبہ تاریخ دیال سنگھ کالج
بلاہور نے جن کی وفات ۱۹۶۵ء میں ہوئی اپنے ایک خط میں پروفیسر خالد بزوی کو
لاہور لکھا ہے اور اعتراف کیا ہے کہ انگریزوں نے کتاب تقویۃ الایمان مفت
تقسیم کی ہے۔ (مولانا اسماعیل اور تقویۃ الایمان ص ۵۱)

۱۲۔ دہلی کے حضرت علامہ ابو الحسن زید فاروقی کا ارشاد مبارک۔

مجھ کو تقویۃ الایمان میں وہابیت کے اثرات نظر آئے لہذا میں نے
مختصر طور پر محمد بن عبد الوہاب کے حالات کا مطالعہ کیا اور ان کے رسالہ دلائل شرک
کا دقیق نظر سے مطالعہ کیا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ مولانا اسماعیل نے جو کچھ اس رسالہ

(تقویۃ الایمان) میں لکھا ہے نجدی کے ردال شرک سے لیا ہے۔

۱۳۔ مولوی اسماعیل دہلوی کا اپنا اقرار

میں نے یہ کتاب (تقویۃ الایمان) لکھی ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس
میں بعض جگہ تیز الفاظ بھی آگئے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا ہے مثلاً ان
امور کو جو شرک خفی تھے شرک جلی لکھ دیا گیا ہے۔ (مولانا اسماعیل اور تقویۃ الایمان ص ۵۳)

بیشک یہی وہ خرابی ہے جس کی وجہ سے ہندوستان کے مسلم حصہ میں
ایک خطرناک جنگ چھڑ گئی ہے معمولی معمولی باتوں کو شرک جلی قرار دینا کسی مسلمان
کا کام نہیں۔ کیونکہ اس کی وجہ سے تمام ولی قلب اہل اہل اور غوث بلکہ انبیاء
و مرسلین مشرک اور جہنمی ٹھہرتے ہیں۔ العیاذ باللہ العیاذ باللہ تعالیٰ

۱۴۔ حضرت پیر طریقت سید پیر مہر علی شاہ گولڑوی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد مبارک
الحاصل بتوں اور کاملین کی ارواح میں فرق ظاہر و باہر ہے۔ لہذا
بتوں کے بارے میں نازل ہونے والی آیات کو انبیاء اور اولیاء پر چپا کرنا
جیسا کہ تقویۃ الایمان میں ہے نہایت قبیح تحریر اور بدترین تخریب کاری
ہے۔ (مقدمہ تحقیق الفتویٰ ص ۳)

۱۵۔ مولانا عبدالحکیم شرف قادری نے فرمایا۔

چوں کہ تقویۃ الایمان میں عامۃ المسلمین کو مشرک اور بدعتی قرار دیا
گیا تھا۔ اس لیے علمائے اہلسنت نے سختی سے اس کا ٹوٹس لیا یہاں
تک کہ شاہ عبد العزیز محدث دہلوی نے بھی اس سے برأت اور بیزاری
کا اظہار فرمایا۔ مولانا محضو اللہ مولانا محمد موسیٰ۔ حضرت شاہ احمد سعید مجددی

مفتی صدر الدین آزدہ شاہ فضل حق خیر آبادی شاہ علیہ الرحمہ بدایونی شاہ فضل رسول بدایونی قدس سرہ رحم ایسے اکابر معاصرین نے تقریر و تحریر کے ذریعہ ردِ بیغ کیا کچھ لوگوں نے ان نظریات کو اپنا کر حمایت کا راستہ اختیار کیا پھر فریقین میں وہ معرکہ آرائی ہوئی کہ پورا ہندوستان میدانِ کارزار دکھائی دینے لگا۔ (مقدمہ تحقیق الفتویٰ ص ۵)

اسی کتاب کی بدولت آج اپنے آپ کی خفی کھلانے والے دو گروہوں میں بٹ گئے ہیں ایک گروہ وہ ہے جو کہ حبیب خدا (ید انبیاء علیہم السلام) کی بارگاہِ بے کس پناہ میں نیاز مند اور اولیاء امت کے دامن کے ساتھ وابستہ ہے۔

دوسرا گروہ وہ ہے جو اس کتاب تقویۃ الایمان کی تعلیمات پر عمل پیرا ہو کر عظمتِ مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) اور شانِ اولیاء سے کٹ چکا ہے اللہ تعالیٰ سب کو سب ادبی سے بچائے اور منعم علیہم کے ساتھ وابستہ رکھے۔ آمین

ابوسعید محمد امین غفرلہ

تیسری فصل شُرک کی برائی

یقین جان لینا چاہیے کہ شرک اور کفر ناقابلِ معافی جرم ہیں مشرک کی بخشش ہو ہی نہیں سکتی۔ یعنی کافر و مشرک بغیر توبہ کیے مر جائے تو وہ ہرگز نہ بخشا جائے گا۔ قرآن مجید میں ہے۔ "ان الله لا يقبل من يشرك به

ويفض ما دون ذالك لمن يشاء" یعنی بالتحقیق اللہ تعالیٰ شرک کو نہیں بخشتے گا اور اس کے نیچے جو گناہ ہیں وہ اللہ تعالیٰ بخش دے گا۔

بس کے لیے چاہے نیز قرآن مجید میں ہے۔ "ومن يشرك بالله

فما ملخ من السماء فخطئه ايظروا عصى يده السرم في مكان سميق" یعنی جو کوئی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرے گویا وہ آسمان سے گر پڑا اور اسے پرندے اچک لیں یا اس کی آندھی دور کے مکان میں پھینک دے۔

نیز قرآن پاک میں ہے۔ "ان الذين كفروا من اهل الكتاب

والمشركين في نار جهنم خالدین فیہا اولئک هم شر البریہ بے شک جو لوگ اہل کتاب میں سے کافر ہیں اور مشرک لوگ دوزخ کی آگ میں ہمیشہ رہیں گے یہی لوگ بدترین مخلوق ہیں۔

یہاں تک تو سب کا اتفاق ہے کہ شرک اکبر الکبائر ہے اور مشرک بخشا نہیں جائے گا۔ لیکن یہ کہ شرک کیا ہے۔ اس میں دو الگ الگ

نظر یہ ہیں۔ ایک نظریہ قرآن و حدیث کا ہے۔ نبیوں، ولیوں، صدیقوں کا ہے۔ دوسرا نظریہ خارجیوں کا ہے۔

قرآن و حدیث اور نبیوں، ولیوں کا یہ نظریہ ہے کہ غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ کیسا تدبر برابر ماننا غیر اللہ کے کلمہ گفت ذاتی۔ (غیر عطائی) ماننا غیر اللہ کو مستحق عبادت ماننا یہ شرک ہے لیکن یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی نبی یا ولی کو علم یا اختیار یا تصرف عطا کرے یہ شرک نہیں ہے۔

خارجیوں کا نظریہ یہ ہے کہ غیر اللہ کے لیے اختیار یا تصرف ماننا یہ شرک ہے اور وہ کافروں اور بتوں کے بارے میں نازل شدہ آیات مبارکہ کو ایمان والوں (نبیوں - ولیوں) پر چپا کر دیتے ہیں۔ اسی لیے سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خارجیوں کو بدترین مخلوق مانتے تھے۔

چنانچہ صحیح بخاری میں ہے وکان ابن عمر یبغضہم شرا خلق

اللہ وقال انہم انطلقوا الی آیات منزلت فی الکفار فجعلوها علی

المومنین (صحیح بخاری جلد دوم باب قتال النوازع) یعنی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خارجیوں کو بدترین مخلوق شمار کرتے تھے۔

اور فرمایا یہ اس لیے کہ جو آیتیں کافروں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں خارجی لوگ ان آیتوں کو ایمان والوں (نبیوں - ولیوں) پر

چپا کر دیتے ہیں۔ اور یہی خارجیوں والا نظریہ مولوی اسماعیل صاحب

نے تقویت الایمان میں اختیار کیا ہے اور وہی آیتیں جو کہ کافروں اور بتوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں لکھ کر تار و دیار ہے کہ جو کوئی

نبیوں، ولیوں کے لیے اختیار یا تصرف ثابت کرے خواہ اللہ کی عطا ہو کرے وہ مشرک ہے۔ مثلاً تقویت الایمان کے پہلے باب توحید و شرک

میں پہلی آیت مبارکہ لکھی ہے۔ ویعبدون من دون اللہ ما لا یغفر

ہم ولا ینفعہم ویقولون هؤلاء شفعاؤنا عند اللہ قل

ابتئنون اللہ بما لا یعلم فی السموات ولا فی الارض سبحانہ

وقالی عما یشرکون۔ اس آیت مبارکہ کا پہلا لفظ ویعبدون

من دون اللہ ثابت کر رہا ہے کہ یہ آیت بتوں اور ان کے

بجاریوں کافروں مشرکوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے کہ کفار کے

بتوں کی عبادت کرتے تھے اس آیت پاک کو ایمان والوں پر چپا

کرنا خارجیوں کا ہی وظیفہ ہو سکتا ہے۔

کوئی مسلمان کسی بزرگ کسی نبی ولی کی عبادت نہیں کرتا۔ مسلمان

عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی کرتے ہیں۔ دوسری آیت مبارکہ اسی

باب کی ملاحظہ ہو۔ "والذین اتخذوا من دونه اولیاء ما نعبد

ہم الا لیقر بونا الی اللہ زلفاً" جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ

کے مقابلہ میں دوست بنا رکھے ہیں وہ ان کی عبادت کرتے ہیں اور

کہتے ہیں کہ ہم ان کی اس لیے عبادت کرتے ہیں تاکہ یہ ہمیں اللہ تعالیٰ

کے قریب کر دیں۔

اور یہ روز روشن کی طرح واضح ہے کہ کوئی مسلمان غیر اللہ کی

عبادت نہیں کرتا۔ لہذا یہ آیت بھی بتوں کے بجاریوں کافروں کے

بارے میں ہے۔

پھر تیسری آیت مبارکہ جو کہ تقویت الایمان کے رد الاشراک فی التصرف میں لکھی ہے اس میں صراحتہ لفظ عبادت کا موجود ہے "ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض وشيئا ولا يستطيعون" اور ظاہر کہ من دون اللہ کی عبادت کا فرہی کرتے ہیں۔ ایمان والے ہرگز من دون اللہ کی عبادت نہیں کرتے یوں ہی رد الاشراک فی العبادۃ میں الاتعبدواللہ میں لفظ عبادت صراحتہ موجود ہے جو کہ ثابت کر رہا ہے کہ یہ آیتیں کافروں بت پوجنے والوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔ ان آیات مبارکہ کو ایمان والوں۔ نبیوں۔ ولیوں۔ بزرگوں پر لگانا اپنے خارجی ہونے کا ثبوت فراہم کرنا ہے۔ اور تقویت الایمان کے مصنف نے اپنی کتاب میں یہی کچھ کہیا ہے۔ یعنی سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فرمان کے مطابق خارجیوں کا رد ادا کیا ہے۔ کافروں اور بتوں والی آیتیں مکہ مکہ کہ ایمان والوں (نبیوں۔ ولیوں بزرگوں) پر چسپاں کی ہیں اور اس دھوکہ دہی سے سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں مسلمان گمراہ ہوئے اور شان رسالت و شان ولایت میں گستاخ ہو گئے۔

(قالی اللہ المشتکی)

اب چند باتیں جو تقویت الایمان میں کافروں کے بارے میں نازل شدہ آیات مبارکہ کو نبیوں ولیوں پر لگا کر بیان کی ہیں۔ وہ درج کی جاتی ہیں۔

(اول) رسول کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا۔ (تقویت الایمان ص ۱)

مطبع دفتر اخبار محمدی (دہلی)

(دوم) جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں "ص ۲۹" ذرا اس بات کا عنوان ملاحظہ ہو جس کا نام محمد یا علی ہے کہتے گرے ہوئے الفاظ ہیں گویا کہ مصنف کو ان حضرات کے ساتھ کوئی محبت و عقیدت نہیں ہے انسان بالکل بیگانہ ہو تو بھی اس کا ذکر اچھے الفاظ سے کر دیتا ہے۔ اب ذرا غور کیجئے کہ جو شخص تقویت الایمان پر اعتقاد رکھے گا وہ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کا کیا ادب کرے گا۔

حسبنا الله ونعم الوکیل

بلکہ تقویت الایمان کی تعلیم ہی بے ادبی اور گستاخی پر ہے۔ چنانچہ تقویت الایمان کے صفحہ ۱۵ پر لکھا "جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا جو یا چھوٹا وہ اللہ کی شان کے آگے چارے بھی زیادہ ذلیل ہے۔"

حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ان اکرم عند اللہ اتقاکم لے ایمان والو جو تم میں سے متقی پر ہیزگار ہیں وہ بے شک اللہ تعالیٰ کے ہاں عزت و آبرو والے ہیں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا وکان عند اللہ وجیہا کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ہاں عزت و آبرو والے تھے۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا وجیہا فی الدنیا والآخرة عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے دربار دونوں جہان میں عزت و آبرو والے ہیں

نیز اللہ تعالیٰ نے قرآن ذیشان میں فرمایا۔

واللہ العزۃ والرسولہ وللمؤمنین ولكن المنافقین لا یعلمون
یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کا پیارا رسول اور ایمان دار عزت والے ہیں
ولیکن منافق لوگ نہیں جانتے۔

ان چاروں آیتوں کی موجودگی میں کوئی مسلمان جملہ یہ کہہ سکتا
ہے کہ ”ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا وہ اللہ کی شان کے آگے چھوٹے
زیادہ ذلیل ہے۔“

ہاں منافق چونکہ عزت والوں کی عزت کو نہیں جانتے وہ اگر عزت
والوں کو ذلیل کہہ دیں تو کچھ بعید نہیں ہے۔

(سوم) معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسی عالم میں تصرف کرنے کی
قدرت نہیں دی مگر

(چہارم) اب بھی جو کوئی کسی مخلوق کا عالم میں تصرف ثابت کرے اور
اپنا دلیل سمجھ کر اس کو مانے اب اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے ۲۲
(پنجم) اللہ کا سا تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے پھر خواہ یوں سمجھے کہ
ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ
نے ان کو ایسی طاقت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے (مثلاً)۔

نہ بعد قرآن و حدیث اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کے نظریات
تحریر کیے جاتے ہیں تاکہ پڑھنے والے حضرات بخوبی جان لیں کہ تقویت
الایمان میں جو نظریات درج ہیں یہ ہرگز نبیوں و ولیوں کے نظریات نہیں

میں بلکہ یہ خارجیوں کے نظریات ہیں اور ان تقویت الایمانی نظریات کی
رو سے سامنے بنی۔ ولی۔ غوث۔ قطب اور ان کے ماننے والے
مشرک ٹھہرتے ہیں۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

(۱) قرآن پاک میں ہے حضرت عیسیٰ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

انی اخلقکم من الطین کھیمۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون
طییرا باذن اللہ۔ (قرآن مجید سورۃ آل عمران)

یعنی مٹی سے پرندہ میں بناتا ہوں پھر اس میں پھونک میں لگاتا ہوں
تو وہ اللہ تعالیٰ کے اذن اور عطا سے پرندہ بن کر اڑ جاتا ہے۔

اس پر غور کیجئے تخلیق کس کا کام ہے۔ یہ کام یعنی پیدا کرنا اللہ تعالیٰ
کا کام ہے لیکن یہ تصرف اللہ تعالیٰ کے نبی عیسیٰ علیہ السلام کر رہے ہیں۔
اخلق صیغہ واعد متکلم کا ہے یعنی میں پیدا کرتا ہوں فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا فعل خلق ذاتی ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کا فعل خلق عطائی ہے۔ مگر صاحب
تقویت الایمان اسے بھی شرک قرار دے رہے ہیں۔ پڑھئے عبارت
”جو کوئی کسی مخلوق کا عالم میں تصرف ثابت کرے اپنا دلیل سمجھ کر
اس کو مانے اب اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے۔“

نیز یہ کہ ”پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود
ہے۔ خواہ یوں سمجھے کہ اللہ ان کو ایسی طاقت بخشی ہے ہر طرح شرک
ثابت ہوتا ہے۔“

اور قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی عطائے عیسیٰ علیہ السلام کیلئے تصرف

ثابت کر رہا ہے۔۔۔ میں تفاوت راہ است از کجاست بجایا۔

(۲) ذرا اس پر بھی غور کیجئے کہ مردے زندہ کرنا یہ کس کا کام ہے ہر کوئی جانتا ہے کہ مردے زندہ کرنا یہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے مگر قرآن مجید یہی کام عین علیہ اسلام کے لیے ثابت کر رہا ہے داعی الوقت باذن اللہ یعنی مردے میں زندہ کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے اذن و عطا سے

(قرآن مجید سورۃ آل عمران)

اس سے بڑا تصرف کیا ہوگا مگر تقویت الایمانی نظریات کی رو سے یہ محض شرک ہے لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

(۳) قرآن پاک کے نظریہ کے مطابق حضرت سلیمان علیہ السلام کی امریکے ول نے اللہ تعالیٰ کی عطا سے ایسا تصرف کیا کہ بلقیس کا ہنایت ہی وزنی تخت آنکھ جھکنے میں سلیمان علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر کر دیا (قرآن مجید سورۃ نمل)

اور ایسا تصرف کرنا خواہ اللہ تعالیٰ کی عطا سے ہو تقویت الایمان نظریہ کی رو سے محض شرک ہے

احادیث مبارکہ سے تصرف باعطا اللہ

(۴)۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اپنی شان بیان فرمائی ہے۔

اذا اردناہ انما قولنا لشیء ان نقول لہ کن فیکون (قرآن پاک سورۃ نمل)

یعنی اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے جب ہم کسی چیز کے کرنے کا ارادہ کرتے ہیں

تو اسے کن فرماتے ہیں تو وہ چیز ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی عطا سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لفظ کن سے ہی تصرف فرمایا چنانچہ حکم بن ابوالعاص نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں بیٹھتا اور جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کچھ ارشاد فرماتے تو وہ اپنا منہ ٹیڑھا کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ لیا تو فرمایا کن کذا اللہ ایسے ہی ہو جاتا اس کا منہ مرتے دم تک ٹیڑھا ہی رہا یہ حدیث پاک علامہ سیوطی نے مستدرک۔ بیہقی اور طبرانی سے حضائض کبرے میں تحریر کی ہے نیز فرمایا کہ اس حدیث مبارکہ کو امام حاکم نے صحیح کہا ہے۔ (حضائض کبرے ص ۹۶)

۵۔ نیز امام بیہقی سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ ایک دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا تو ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نقل کر رہا تھا یہ دیکھ کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کن کذا اللہ فکن ایسے ہی ہو جاتا تو وہ منجھوٹا الحواس ہو گیا۔ دو ہینے یونہی رہا پھر جب اسے ہوش آیا تو اس کا منہ ٹیڑھا ہی تھا۔ (حضائض کبرے ص ۹۶)

غور کیجئے کہ اللہ تعالیٰ کن فرماتا ہے تو کام ہو جاتا ہے وہی لفظ اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ تصرف سے اللہ تعالیٰ کے جیبے فرمایا تو ویسے ہی ہو گیا۔ لیکن تقویت الایمان کے مطابق یہ محض شرک ہے لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

۶ :- تقویت الایمانی نظریہ یہ ہے کہ رسول کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا۔

عبارت نمبر ۱ ملاحظہ ہو لیکن یہ نبیوں ولیوں کے نظریہ کے سراسر خلاف ہے حدیث پاک میں ہے کہ ایک شخص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں رہ کر کچھ لکھا کرتا تھا وہ اسلام سے مرتد ہو کر چلا گیا تو حبیب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان حق ترجمان پر جاری ہوا ان الارض لا تقبلہ زمین اسے ہرگز قبول نہیں کرے گی وہ شخص مر گیا اور حضرت ابو طلحہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس علاقے میں گئے۔

جہاں وہ مرا تھا دیکھا کہ وہ مردہ زمین کے اوپر پڑا ہوا ہے پوچھنے پر لوگوں نے بتایا کہ ہم نے اسے کئی بار دفن کیا ہے مگر زمین نے اسے قبول نہیں کیا بلکہ اسے نکال باہر پھینکا ہے۔ (بخاری و مسلم مشکوٰۃ شریف ص ۵۳)

۷ :- صحیح مسلم میں ہے ایک شخص نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے بائیں ہاتھ سے کھانا شروع کر دیا۔ دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کل بيمينک دائیں ہاتھ سے کھا تو اس نے براہ تکبر کہہ دیا۔ میں دائیں ہاتھ سے کھا نہیں سکتا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ما استطعت تو دائیں ہاتھ سے کھا نہیں کھا سکے گا تو پھر اس کے بعد اس کا دائیں ہاتھ منہ تک نہ اٹھ سکا۔ حاصل کلام یہ کہ جس دل میں ایمان کی رمت باقی ہے وہ کیسے کہہ سکتا ہے کہ رسول کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ کہ اللہ تعالیٰ

کی عطا سے بھی تصرف کرنا محض شرک ہے اور یہ کہ جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں اللہ تعالیٰ ادب کی توفیق عطا کرے۔ اور مرتد مدیثوں کی خلاف ورزی سے بچائے بجاء حبیبہ الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

۸ :- تقویت الایمانی نظریہ یہ ہے کہ جو کوئی کسی مخلوق کا عالم میں تصرف ثابت کرے اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے ان کو ایسی طاقت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے لیکن سارے ولیوں غوثوں قطبوں کا نظریہ یہ ہے کہ ادیار کرام اللہ تعالیٰ کی عطا سے جہاں میں تصرف کرتے ہیں بلکہ تصرف تو ولایت کی طاقت کا دوسرا نام ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے ولیوں کو عطا کرتا ہے

ولیوں غوثوں اور قطبوں کا نظریہ

محبوب سبحانی قطب ربانی غوث اعظم جیلانی قدس سرہ نے اپنی کتاب فتوح الغیب میں تحریر فرمایا۔ اذ اکت فی امرہ کانت الاکوان فی امرک۔ (فتوح الغیب مقارنہ) یعنی اے بندے جب تو اللہ تعالیٰ کے زیر فرمان ہو جائیگا تو سارے جہاں تیرے زیر حکم (تیرے تصرف میں) ہو جائیں گے۔

۹ :- نیز فرمایا۔ قال اللہ تعالیٰ فی بعض کتبہ یا ابن آدم انا اللہ الذی لا الہ الا انا اقول للشیء کن فیکون اطعنی اجعلک تقول للشیء کن فیکون

یعنی اللہ تعالیٰ کا بعض کتابوں میں یہ فرمان آچکا ہے کہ اے بندے میں ہوں اللہ کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں میں جب کسی چیز کے متعلق کہتا ہوں کن ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے اے میرے بندے تو میری اطاعت کہ تو میں تجھے ایسا کر دوں گا کہ تیری زبان سے کن نکلے تو وہ کام ہو جائے گا۔

۱۰۔ نیز فرمایا **ثم يود اليك التكوين فتكون بالاذن الصريح** یعنی اے بندے تجھے سلوک کی منزلیں ملے کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ مرتبہ تکمیل (تصرف) عطا کرے گا کہ تو صریح اذن کے ساتھ تصرف کرے گا۔

۱۱۔ نیز فرمایا **ثم يود اليه التكوين فيكون جميع ما يحتاج اليه باذن الله** (فتوح الغيوب ص ۷)

یعنی پھر سالک کو مرتبہ تکمیل عطا ہوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے اذن و عطا سے ہر اس کام میں تصرف کرتا ہے جس کی اسے ضرورت ہوتی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ تقویت الایمان کا نظریہ یہ ہے کہ جہان میں کسی کے لیے تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے خواہ اللہ تعالیٰ کی عطا سے ہو اور غوث اعظم محبوب سبحانی قدس سرہ اللہ تعالیٰ کی عطا سے ولیوں کے لیے تصرف ثابت کر رہے ہیں اور بڑے وثوق سے ثابت کر رہے ہیں تو تقویت الایمانی نظریہ کے مطابق العیاذ باللہ العیاذ باللہ۔

غوث اعظم محبوب سبحانی بھی مشرک اور ان کے ماننے والے بھی ان کے نظریہ کو مان کر سب کے سب مشرک اور دوزخی ٹھہرے کہ مشرک کی سزا ہی ہمیشہ دوزخ میں جلا ہے۔ ان الذین کفروا من

اهل الکتاب والمشرکین فی نار جہنم خالدین فیہا
وَعاء :- یا اللہ ہمیں نظر بصیرت عطا کہ کہ ہم حق و باطل میں فرق کر سکیں۔

۱۲۔ امام الاولیاء سید علی ہجویری داتا گنج بخش لاہوری قدس سرہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے کچھ ولی ہیں کہ انہیں ولایت خاصہ عطا فرمائی ہے اور وہ دایاں ملک دے اند یعنی وہ اولیاء اللہ تعالیٰ کے ملک کے والی (منتظم) ہیں نیز فرمایا و مرا ایشا ندا والیاں عالم گردا بندہ (کشف المحجوب فارسی ص ۱۹-۱۹۱)

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے ولیوں کو جہان کا والی (منتظم) بنایا ہے۔

تو کیا اگر وہ کسی قسم کا تصرف نہیں کر سکتے تو والی کسی پتھر کا نام ہے بلکہ آگے جا کر صراحتاً فرمادیا و اما آنچه اہل حل و عقد اند و سرنگان درگاہ حق جل جلالہ صدق اند (کشف المحجوب ص ۱۹۱)

یعنی اولیاء کرام جو اہل حل و عقد (تصرف کرنے والے) اور دیار الہی کے سپہ سالار اور کوتوال ہیں۔ وہ تین سو ہیں۔

پھر اسی سلسلہ میں سرکار داتا گنج بخش رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک واقعہ

بھی تحریر فرمایا کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں دریائے نیل اپنی عادت کے مطابق خشک ہو جایا کرتا تھا بسیم جاہلیت کی بنا پر اس میں ایک لڑکی کو آراستہ کر کے ڈال دیا کرتے تھے تاکہ دریا جاری ہو۔ فاروق اعظم نے کاغذ کے ٹکڑے پر لکھا اے دریا اگر تو اپنے آپ ٹھہر جاتا ہے تو بے شک جاری نہ ہو اور اگر تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے رکتا ہے تو "عمر یگید برد" یعنی تجھے عمر مکم دیتا ہے کہ تو جاری ہو۔ اور جب یہ ٹکڑا کاغذ کا دریا میں ڈالا تو دریا جاری ہو گیا۔ دایں امانت ہر حقیقت۔ یعنی یہ حکومت حقیقی حکومت تھی اور میری مراد اس واقعہ سے یہ ہے کہ ولایت کی شان ثابت کی جائے تاکہ اسے عزیز تو جان لے کہ ولی ایسے کہنا روا ہے جس کے اندر ایسی شان ولایت موجود ہو (کشف المحجوب ص ۱۳)۔ سلطان الہند خواجہ خواجگان خواجہ معین الدین چشتی اجمیری قدس سرہ نے فرمایا

چیز است کہ در قدرت خدا تعالیٰ نیست اما مرد باید کہ در فرما نہائے او تقصیر نہ کند تا ہر چہ خواہد آں شود

(دلیل العارفین مؤلفہ خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس سرہ ص ۲۵) یعنی وہ کون سی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں نہیں۔ لیکن مرد کو مرد بننا چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام میں کوتاہی نہ کرے پھر سالک جو چاہیگا وہ ہو جائے گا۔ خواجہ عزیز زمانہ تو فرمایا کہ سالک جو چاہے وہ ہوتا ہے گویا تعزیر الایمان کہتا ہے کہ رسول کے پہنچنے سے پہلے نہیں ہوتا یہ بھی

جیسے ملانی ہے پناہ بخلا۔ اس کے بعد خواجہ غریب نواز قدس سرہ نے تصرف اویا کا ایک عجیب و غریب واقعہ بیان فرمایا۔

فرمایا کہ ایک دن میں اپنے پیر و مرشد خواجہ عثمان ہارونی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر تھا اور کچھ درویش اور بھی موجود تھے کہ ایک بوڑھا کمزور جس کی کمر ٹیڑھی ہو چکی تھی لائٹ ٹیکتا ہوا حاضر ہوا اور اس نے سلام عرض کیا میرے خواجہ نے سلام کا جواب دیا اور کھڑے ہو گئے اور نہایت ہی شفقت فرماتے ہوئے اسے اپنے پاس بٹھایا اور کئے کا سبب دریافت کیا تو اس بوڑھے نے عرض کی کہ میرا لڑکا تیس سال سے لاپتہ ہے جس کی جدائی سے میرا یہ حال ہو گیا ہے۔ یہ سن کر حضرت خواجہ نے سر ملقبے میں جھکایا کچھ دیر بعد سر مبارک اٹھایا اور حاضرین سے فرمایا اس کے لڑکے کی واپسی کے لیے فاتحہ و انلاص پڑھ کر دعا کریں دعا کے بعد فرمایا باباجی جاؤ تھوڑی دیر کے بعد تم اپنے لڑکے کو لے کر یہاں آؤ گے یہ سن کر باباجی آداب بجالا کر خوشی خوشی واپس ہوئے ابھی گھر بھی نہ پہنچے تھے کہ کسی آنے والے نے باباجی کو بشارت دی اور کہا باباجی مبارک ہو کہ تمہارا بیٹا گھر پہنچ گیا ہے باباجی خوشی خوشی گھر پہنچے اور لڑکے کو ملے باباجی کی نظر جو کمزور ہو چکی تھی روشن ہو گئی اور وہ اپنے لڑکے کو لے کر واپس حضرت خواجہ قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت خواجہ نے اس لڑکے کو پاس بلا کر پوچھا تو کہاں تھا عرض کیا مجھے جنوں سنے پکڑ کر ایک جزیرہ میں باندھ رکھا تھا اور آج جب کہ میں بندھا بیٹھا تھا کہ ایک بزرگ جو آپ کے ہی

ہم کل تھے گویا وہ آپ ہی تھے آئے اور ہاتھ ڈال کر زنجیر کھول دیئے اور مجھے اپنے سامنے کھڑا کر کے فرمایا کہ تو میرے پاؤں پر پاؤں رکھ اور آنکھیں بند کر لے۔ میں نے تعمیل حکم کی پھر فرمایا آنکھیں کھول میں نے آنکھیں کھولیں تو اپنے آپ کو اپنے گھر کے دروازے پر دیکھا پھر کچھ اور بھی کہنا چاہتا تھا کہ حضرت خواجہ نے اشارہ کر کے منع فرما دیا۔

(دلیل العارفین ص ۲۵)

بحان اللہ یہ شان ہے خدنگاروں کی سلطان کا عالم کیا ہوگا۔

۱۳۔ مخدوم الادب خواجہ بہاؤ الدین شاہ نقشبند قدس سرہ کا تصرف۔

حضرت خواجہ شاہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا۔

میں اور میرا ساتھی محمد زاہد جنگل کی طرف گئے اور معرفت پر بات چل نکلی میں نے کہا مارف وہ ہوتا ہے جو کسی کو کہے مر جا تو وہ مر جائے اور میں نے اپنے ساتھی محمد زاہد کو کہہ دیا مر جا تو وہ مر گیا اور آدھے دن تک وہ مردہ ہی رہا اور اس کے جسم پر گرمی کی وجہ سے تغیر بھی ہو چلا تھا تو میرے دل میں یہ القا ہوا کہ اسے کہو زندہ ہو جا میں نے تین مرتبہ اس کو کہا زندہ ہو جا تو وہ زندہ ہو گیا (مخلصاً) یہ واقعہ مولوی اشرف علی صاحب تھانوی نے اپنی کتاب جمال الادبیہ کے ص ۳۹ پر لکھا ہے۔

قابل غور بات ہے کہ مرنے زندہ کرنا کس کا کام ہے یہ صرف اللہ تعالیٰ کا کام ہے وہی زندہ کرے والا اور مارنے والا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی عطا سے اللہ کے وہی حضرت خواجہ شاہ نقشبند قدس سرہ نے یہ تصرف کیا کہ مردہ زندہ ہو گیا۔

حضرت خواجہ بہاؤ الحق غوث ملتانی سہروردی قدس سرہ کا تصرف

ایک دفعہ شیخ الاسلام (خواجہ بہاؤ الحق ملتانی) کے چند ارادت مند بغداد

مکان چلے آتے تھے اتفاق سے وہ ایسے صحرا میں پھنسے جہاں انہیں پانچ دن تک پانی نہ ملا۔ پیاس سے وہ سخت پریشان ہوئے اور مرنے کے قریب پہنچ گئے۔

موت وحیات کی اس کشمکش کے دوران انہوں نے شیخ الاسلام (خواجہ ملتانی) کا

نام لے کر پکارا۔ اسی اشار میں ایک درویش ظاہر ہوئے اور انہیں پانی پلا کر چلے گئے

ان لوگوں نے اس سے پہلے حضرت خواجہ بہاؤ الحق ملتانی کو نہیں دیکھا تھا۔ اور جب

مکان پہنچے تو دیکھا کہ جس بزرگ صحرا میں پانی پلایا تھا وہ شیخ الاسلام خواجہ ملتانی ہیں یہ

دیکھ کر انہوں نے بے اختیار ٹوپیاں اٹک کر حضور کے قدموں میں ڈال دیں

میرے عزیز یہ چاروں سلسلوں قادریہ۔ چشتیہ۔ سہروردیہ۔ نقشبندیہ

کثر رحم اللہ تعالیٰ کے چاروں بزرگوں کے چند ارشادات اور تصرف کے

واقعات بطور نمونہ بیان کئے ہیں ورنہ ان حضرات کے اور ان کے خلفاء اور

ان سلسلوں کے اولیاء کرام کے تصرفات جو ان کو ان کے رب کریم نے عطا

فرمائے ہیں اتنے بے شمار ہیں کہ بڑی سے بڑی ضخیم کتاب بھی ان کا احاطہ

نہیں کر سکتی۔ ان چند واقعات اور ارشادات کو پڑھ کر مسلمان کی آنکھیں

کل جانی چاہیں اور دیکھ لینا چاہیے کہ تقویت الایمان نے کس بے دردی

سے سب کو ہی مشرک قرار دے دیا ہے۔ اس کی تعلیم کی رو سے سیدنا

و القانع بخش۔ سیدنا غوث اعظم جیلانی محبوب سبحانی۔ سیدنا سلطان الہند خواجہ

غریب نواز۔ سیدنا خواجہ بہاؤ الدین شاہ نقشبند۔ سیدنا بہاؤ الحق زکریا ملتانی قدس سرہ

اور ان سلسلوں کے اولیاء کرام خواہ وہ چہرہ شریف کے ہوں خواہ گولڑہ شریف کے وہ تونسہ شریف کے ہوں خواہ سیال شریف کے وہ شرق پور شریف کے ہوں خواہ ملی پور شریف کے وہ پاکپتن شریف کے ہوں خواہ سرہند شریف کے اور ان کے متوسلین قادری - چشتی - بہرمدی نقشبندی کثر ہم اللہ تعالیٰ سارے کے سارے مشرک ٹھہرے مگر آج کے نام نہاد مسلمان کے دل میں ایسی منافقت گھس گئی ہے کہ وہ برملا یہ کہہ رہا ہے کہ جی سب ٹھیک ہیں سب حق پر ہیں جیسے منافق کہا کرتے تھے رسول اللہ کی پارٹی بھی ٹھیک ہے اور ابو جہل کی پارٹی بھی ٹھیک ہے۔ لاجول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ یا اللہ قوم کو نظر بصیرت عطا کر کہ وہ اپنے بیگانے کی پہچان کر سکیں۔

میرے عزیز تقویۃ الایمان کے مصنف مولوی اسماعیل دہلوی نے تو اپنے باپ دادا اور اپنے خاندان کو بھی معاف نہیں کیا بلکہ سب کو مشرک بنا کے چھوڑا ہے۔ دادا جان کہتے ہیں کہ اولیاء کرام کیلئے باعطاء الہی تصرف حق ہے۔ ثابت ہے چنانچہ مصنف کے دادا جان حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے "القول الجمیل" میں فرمایا

والنقشبندیۃ تصرفات عجیبۃ من جمیع الہمة علیٰ مہر

فیکون علی وفق الہمة والتاثر فی الطالب ودفع المرض عن المریض
واقفاً للتوبة علی العاصی والتصرف فی قلوب الناس حتیٰ یحبوا ویعظموا
وفی مدار کہم تمشثل فیہا واقعات عظیمۃ والاطلاع علی اہل اللہ

من الاحیاء و اہل القبور والاشراف علی خواطر الناس ما یختلف
فی الصدور و کشف الوقائع المستقبلة و دفع البلیۃ المنازلة
وغیرہا۔ (القول الجمیل ص ۲۱)

یعنی نقشبندی بزرگوں کے عجیب و غریب تصرفات ہیں کہ وہ کسی مراد پر بہمت لگا دیں تو وہ پوری ہو جائے وہ مریض پر بہمت لگا دیں تو وہ مرض اجاتا رہے۔ گناہ گار پر تصرف کریں تو وہ تائب ہو جائے وہ لوگوں کے دلوں میں تصرف کریں تو لوگ محبت کرنے لگ جائیں۔ اور تعظیم کریں اور وہ زندوں خواہ مردوں پر بہمت لگا دیں تو ان کے دلوں کی نسبت معلوم کر لیں اور وہ خدا داد تصرف سے دلوں کے بھیدوں پر مطلع ہو جائیں اور آئندہ کے رونما ہونے والے واقعات جان لیں اور تصرف کریں تو آئندے والی بلائیں دفع ہو جائیں اور ان کے اور بہت سے تصرفات ہیں۔

ذرا خط کشیدہ الفاظ کو غور سے پڑھیں اور دل دیکھیں ٹھنڈی کریں
لیکن پوتے کی تعلیم و تقویت الایمانی نظریہ کے مطابق دادا جان بھی
مشرک ٹھہرے اور دادا جان کے نظریہ کو مان کر ان کا سارا خاندان بھی
مشرک ٹھہرا کیونکہ پوتا کہتا ہے۔

جو کوئی کسی مخلوق کا عالم میں تصرف ثابت کرے اپنا دکیل سمجھ کر اس
کو مانے اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے۔

(تقویت الایمان ص ۳۲)

پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ
یوں سمجھے کہ اللہ نے ان کو ایسی طاقت بخشی ہے ہر طرح مشرک ثابت
ہوتا ہے۔ (تقویت الایمان منہ)

نکتہ :- یہ دونوں سچے نہیں ہو سکتے بلکہ یقیناً ان دونوں دادا پوتا
میں سے ایک سچا ایک جھوٹا ہے جیسے کہ دن کے بارہ بجے ایک کہے
کہ دن ہے دوسرا کہے رات ہے تو دونوں میں سے ایک سچا ہوگا
اور سچا وہ ہے جس کی تائید سورج کی موجودگی کر رہی ہوگی۔ یہاں بھی
یقیناً دادا جان ہی سچے ہیں کیوں کہ ان کی تائید سارے دلی۔ غوث
قطب۔ ابدال کر رہے ہیں ان کی تائید احادیث مبارکہ کر رہی ہیں ان
کی تائید رب تعالیٰ کا قرآن پاک کر رہا ہے جیسے کہ پیچھے بیان ہو
چکا ہے اور یقیناً یہی حق یہی سچ ہے یہی صراط مستقیم ہے۔ یہی

منعم علیہم کا راستہ ہے اللہم اھدنا الصراط المستقیم صراط
الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین آمین
بجاہ حبیبہ الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ واصحابہ

اللہ اعلم

خاتمہ

اے میرے عزیز اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو اپنے ولیوں کا نیاز مند
رکھے فقیر نے خیر خواہی کے جذبہ سے تقویت الایمان کے متعلق اپنی
بساط کے مطابق چند معلومات سپرد قلم کی ہیں ہدایت اللہ تعالیٰ کے دست قدرت
میں ہے۔ بیحدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ ہو سکتا ہے کہ
اللہ تعالیٰ کسی ہدایت دینا چاہے اور فقیر کے اس رسالہ کو ہدایت
کا ذریعہ بنادے و ما ذلک علی اللہ بعزیز۔

فقیر اپنے لیے اور آپ کے لیے مندرجہ بالا دعا کہ اللہ تعالیٰ مجھ اور
اور آپ کو اپنے ولیوں کا نیاز مندر رکھے یہ دعا اس لیے کی ہے کہ
اویار کرام کی نیاز مندی ان کے ساتھ محبت بہت بڑی سعادت ہے جو ان کا
ہو گیا وہ اللہ تعالیٰ کا ہو گیا اور جو ان سے کٹ گیا وہ دھتکارہ ہو اور بار الہی
سے مردود ہوا۔

۷ چوں شادی دوران حضور اویار و حقیقت گشتہ دوران خدا
کیوں نہ ہو جب کہ حبیب خدا لید انبیاء علی نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
یوں دعا کرتے ہیں اللہم اجعلنا ہادین معتمدین غیر ضالین ولا
مضللین مسلکنا ولا یانک وعد ولا عدا ائمتنا نحب نحبک من احبک
وتعدای بعد اوتک من خالفک اللہم ہذا الدعاء وعلیک الاجابة
(ترجمہ شریف جلد دوم ص ۱۸)

یا اللہ ہمیں ہدایت دے نہ ہدایت یافتہ کر یا اللہ ہمیں گمراہ اور گمراہ کن نہ
بنانا۔ یا اللہ ہمیں اپنے ولیوں کے ساتھ دوستی اور محبت کر نہ والا اور اپنے دشمنوں
کے ساتھ دشمنی کر نہ والا کہ یا اللہ ہم تیرے ولیوں کے ساتھ تیری محبت کی وجہ سے
محبت کریں اور تیرے مخالفوں کے ساتھ ان کی مخالفت کی وجہ سے مخالفت د

دشمنی رکھیں یا اللہ یہ ہماری دعا ہے اس کا قبول کرنا تیرے فضل پر ہے
اے میرے عزیز جن کی دوستی اور محبت کے لیے رسول اکرم شفیع اعظم
صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ سے دعائیں کریں تو جو ان کو مشرک کہے تیرا
ایسے لوگوں کے ساتھ کیا تعلق ہونا چاہیے مگر افسوس صد افسوس کہ صلح کلی کا
مرض ایسا پھیل ہوا ہے کہ اچھے خاصے سمجھ دار لوگ بربط کہتے ہیں جی سب
ٹھیک ہیں۔ اللہ تعالیٰ نظر بصیرت عطا کرے۔

اللہ تعالیٰ کے ولیوں کیساتھ نیاز مندی کا ثمرہ

علامہ یافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ما تعبد متعبد اکثر من التخب

الی اولیاء الرحمن (رد من الراحین)

یعنی اللہ کے ولیوں کے ساتھ محبت کرنا اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے
اور ان کے ساتھ محبت کرنے والا اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا عابد ہے اور
ان ولیوں کے منکر پر زیادہ خوف اس بات کا ہے کہ وہ دنیا سے بے ایمان جائیگا۔
علامہ یافعی فرماتے ہیں۔ قال الشیوخ رضی اللہ عنہم

اقل عقوبة المستکر علی الصالحین ان یحرم بدکتھم قالوا
ویحشی علیہ سور الخاقعة (رد من الراحین)

یعنی مشائخ کرام کا ارشاد ہے کہ اللہ والوں پر انکار کرنے کی
کم از کم سزا یہ ہے کہ ایسا انسان اولیاء کرام کی برکتوں سے محروم رہتا
ہے اور اس بات کا خوف ہے کہ ایسا گستاخ بے ایمان ہو کر مرے گا۔

ایک نصیحت آموز واقعہ

مشہور اہل حدیث عالم دین مولانا عبد الجبار کو کسی نے بتایا کہ مولوی عبد العلی اہل حدیث جو کہ امرتسر کی مسجد تیلیا نوالی کا امام ہے اور وہ آپ کے مدرسہ غزنویہ میں پڑھتا بھی ہے اس مولوی عبد العلی نے کہا ہے ابو حنیفہ (امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے میں اچھا اور بڑا ہوں کیوں کہ ابو حنیفہ کو صرف سترہ حدیثیں یاد تھیں اور مجھے ان سے کہیں زیادہ یاد ہیں یہ سن کر مولانا عبد الجبار صاحب جو کہ بزرگوں کا نہایت ہی ادب و احترام کیا کرتے تھے حکم دیا اس نالائق عبد العلی کو مدرسہ سے نکال دو اور ساتھ ہی فرمایا کہ وہ معتزب مرتد ہو جائے گا۔ چنانچہ اس کو مدرسہ سے نکال دیا گیا اور پھر ایک ہفتہ بھی نہ گزرا تھا کہ وہ مولوی عبد العلی مرزائی ہو گیا اور لوگوں نے اسے ذلیل کر کے مسجد سے بھی نکال دیا۔ زان بعد کسی نے مولانا عبد الجبار سے پوچھا کہ آپ کو کیسے معلوم ہو گیا تھا کہ یہ کافر ہو جائے گا فرمایا کہ جس وقت مجھے اس کی گستاخی کی خبر ملی اسی وقت بخاری شریف کی یہ حدیث میرے سامنے آگئی من عادلی ویا فقد آذنتہ بالحرب (حدیث قدسی) یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے جس کسی نے میرے کسی ذلی سے دشمنی کی اس کے خلاف میں اعلان جنگ کرتا ہوں اور میری نظر میں امام ابو حنیفہ ولی اللہ تھے اور جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعلان جنگ ہو گیا تو جنگ میں ہر فریق دوسرے کی اعلیٰ چیز چھینتا ہے اور اللہ کی

نظر میں ایمان سے اعلیٰ کوئی چیز نہیں ہے اس لیے اس شخص کے پاس ایمان کیسے رہ سکتا تھا (کتاب مولانا داؤد غزنوی ص ۱۹۱) اور اس کے برعکس جو لوگ اولیاء کرام کے ساتھ محبت کرتے ہیں ولیوں کا ادب کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ایمان جانتے ہیں اور جنت حاصل کرتے ہیں۔

واقعہ :- ایک شخص فاسق و فاجر تھا ایک دن وہ دریائے دجلہ کے کنارے ہاتھ پاؤں دھونے بیٹھا۔ دیکھا کہ نیچے پانی کے بہاؤ کی طرف امام احمد بن حنبل وضو کر رہے ہیں اس نے خیال کیا کہ یہ تو بے ادبی کی بات ہے کہ ایک اللہ کے ولی وضو کر رہے ہوں اور میرے جیسا ایک نالائق انسان ان سے اوپر بیٹھ کر ہاتھ منہ دھوئے یہ خیال کر کے وہ اپنی جگہ سے اٹھا اور نیچے بہاؤ کی طرف بیٹھ کر ہاتھ منہ دھو کر چلا گیا۔ جب وہ مرا تو کسی نے اسے خواب میں دیکھا اور پوچھا تیرے ساتھ کیا معاملہ پیش آیا اس نے کہا امام احمد بن حنبل کے ساتھ ادب کرنے سے میری بخشش ہو گئی اور واقعہ سنایا۔

(تذکرۃ الادبیاء و ذکرہ خیر)

اپیل

اے میرے مسلمان بھائیو! میرے آقا کے بھولے بھالے امتیو
اے قادریو چشتیو سہروردیو نقشبندیو اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے پیارے ولیوں کے
فیوض و برکات سے مالا مال فرمائے اور ان سرکاروں کی سچی محبت اور عنایت
عطا کرے۔ کیا تم اتنے ہی بے غیرت ہو گئے ہو کیا تمہارے اندر عقیدت
و محبت بھی نہ رہی کہ جو لوگ تمہارے سلسلہ کے بزرگوں و ولیوں کو تمہارے
سلسلہ کے اکابر مثلاً سیدنا داتا گنج بخش لاہوری۔ سرکار غوث اعظم محبوب سبحانی
شیخ الشیوخ خواجہ سہروردی۔ سلطان الہند خواجہ غریب نواز مجدد الملیک
خواجہ بہاؤ الدین بخاری شاہ نقشبند رضی اللہ عنہم کو مشرک کہیں تم ان کو
چندے دو مالی خدمت کرو۔ ان کے مدارس میں بچوں بچیوں کو پڑھاؤ
انہیں تم اپنا معزز جانو ان کی تقریریں سنو۔ تمہیں کیا ہو گیا اور تمہاری
ایمانی غیرت کہاں گئی تم اتنے ہی بے ضمیر ہو گئے ہو یا پھر اس
فرمان عالی کا مظاہرہ کر رہے ہو کہ قیامت کے قریب میں اپنی امت
پر نصف یقین کا خوف کرتا ہوں تمہارے عقیدے اتنے ہی ناپختہ ہو گئے
کہ تم اپنے آقاؤں کے دشمنوں کو گلے لگاتے ہو

ان کے پیچھے نمازیں پڑھتے ہو ان کے ساتھ بیاہ شادیاں رشتے بناؤ
کرتے ہو اپنی بیٹیاں بے ادبوں گستاخوں کو دیتے ہو حالانکہ یہ
خطرناک کھیل ہے ایمان کی بربادی کا سامان ہے۔

سنو اور گوش ہوش سے سنو حضرت خواجہ ابوبکر جوزجانی
قدس سرہ کے زمانہ میں ایک حنفی نے کسی اہل حدیث سے رشتہ طلب کیا
اس اہل حدیث نے یہ شرط لگائی کہ اگر تو حنفی مذہب چھوڑ دے نمازیں
فاتحہ خلف الامام پڑھے رفع یدین وغیرہ کرے تو میں رشتہ دے دیتا ہوں
اس حنفی نے یہ شرط قبول کر لی اور نکاح کر لیا پھر یہ مسئلہ حضرت خواجہ
جوزجانی قدس سرہ سے پوچھا گیا کہ یہ نکاح ہوا ہے یا نہیں تو آپ نے
امراقبہ کیا سر جھکایا اور پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ نکاح تو ہو گیا مگر مجھے ڈر ہے
کہ یہ حنفی دنیا سے بے ایمان جاوے گا۔ آخری وقت اس کا ایمان
چھن جائیگا۔ کیوں کہ اس نے گندے چمڑے کی خاطر اپنا حق مذہب
چھوڑ دیا ہے۔ چنانچہ رد المحتار فتاویٰ شامی میں ہے۔

حکى ان اجلا من اصحاب ابى حنيفة خطب الى رجل من

اهل الحديث ابنته في عهد ابى بكر الجوزجاني فابى الا يتزك من بعد

فيق. اخلف الامام ويرفع يديه عند الانعطاف وغير ذلك فاجابه

فزوجيه فقال الشيخ بعد ما سئل عن هذا وطرق راسه النكاح جائز

ولكن اخاف عليه ان يذهب ايمانه وقت النزاع لانه استخف بذهبه الذي

هو حق عنده وتركه لاجل حبيفة منقته (فتاویٰ شامی باب التزکیر)

میرے عزیز غور کر کہ اس وقت کے اہل حدیث وہابی نہ تھے۔
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے گستاخ نہ تھے صرف ایک معین امام ک
 تقلید کو برا جانتے تھے جب ان کے ساتھ بیاہ شادی کرنے سے ایمان
 کو خطرہ ہے تو آج کل کے اہل حدیث جو کہ عموماً وہابی ہیں بے ادب گستاخ ہیں۔
 ان کے ساتھ بیاہ شادی کرنے سے ایمان کیسے محفوظ رہے گا۔ اللہ تعالیٰ
 نظر بصیرت عطا فرمائے۔

اے میرے عزیز غور کر کہ اگر تیری بیٹی آگ وغیرہ میں مجلس جلے تو تو
 کیا کچھ نہ کرے گا تو اس کے علاج پر دیکھ یہ بھی خرق کرے گا اور تو
 اسے کہاں سے کہاں لیے پھرے گا تاکہ تیری بیٹی کو آرام ہو جائے لیکن
 بد مذہب اور بے ادب کو رشتہ دیتے وقت تو اتنا بھی نہیں سوچتا کہ میں اپنی بیٹی کو اپنی
 لخت جگر کو اپنے ہاتھوں جہنم میں ڈکھیل رہا ہوں اے میرے عزیز غور کر کہ اگر رشتہ
 لینے والے کا ایمان خطرہ میں ہے جیسے کہ حضرت ابو بکر جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ نے
 فرمایا ہے تو جس بیٹی نے خاندان کے گھر جا کر اسی کے رنگ میں رنگا جانا ہے اس نے خاندان کا
 مذہب ہی اپنالینا ہے تو سوچ کہ اس کا ایمان کیسے بچے گا اور جس کا ایمان ساتھ نہ
 گیا اس پر جنت حرام ہے اس نے ہمیشہ دوزخ جہنم ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا
 فرمان ہوش سے سن یا بلال قم فاذن لا یدخل الجنة الامومن اے بلال اٹھ اور اعلان
 کر دے کہ جنت میں وہی جاسکتا ہے جو کہ مومن ہو اے غافل انسان تو اپنی اولاد کا مستقبل دنیا کی
 آنکھ سے دیکھتا کہ میری بیٹی کسی کھاتے پیتے کے گھر چلے خواہ وہ بے ادب گستاخ ہی ہو لیکن تو آخرت
 کی آنکھ سے اس کا مستقبل نہیں دیکھتا یہ تیری سوچ کافروں کی سوچ ہے اللہ تعالیٰ کا قرآن پاک میں ارشاد ہے

یعلمون ظاہر امن الحیوة الدنیا وہم عن الآخرة کفاحون یعنی کافروں کی ظاہری دنیا ہی دیکھتے
 ہیں اور وہ آخرت کے بے خبر ہیں اگر تیری بھی سوچ ایسی ہی ہے تو کون فرق رہ گیا۔ اے عزیز رب تعالیٰ کے فرمان
 قوا انفسکم و احببکم نارا یعنی اے ایمان والو اپنی جانوں کو اور اپنی آل اولاد کو دوزخ سے بچاؤ اس فرمان
 ذیشان پر عمل پیرا ہو کر بچو اور بچاؤ اے مسلمان بھائی وہابیت بہت بری چیز ہے ایک واقعہ تحریر کیا
 جاتا ہے تاکہ تجھے درس عبرت حاصل ہو۔

(۱) دل کمال حضرت خواجہ عنایت مہاراج صاحب رامپوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ایک روز قبرستان جانے کا
 اتفاق ہوا دو قبول کو عجیب حالت میں دیکھا یعنی ایک قبر میں انوار برکات بہت تھے معلوم ہوا یہ ایک عارف و قوال
 کی قبر ہے دوسری قبر میں نجاست بھری ہوئی تھی معلوم ہوا کہ جو شخص اس قبر میں ہے اس میں قدرے
 توبہ (یعنی کچھ قدرے وہابیت) تھی۔ (انوار احمدیہ ص ۳۸۵)

اسی لیے تو بزرگان دین نے اپنے عقیدت مندوں کو وہابیت بچے رہنے کی سخت تاکید کی ہے چنانچہ
 طفولیات حضرت خواجہ غلام نبی الہی قدس سرہ میں ہے آپ نے فرمایا فقیر فلاں شخص کو دوجہ سے خوش
 نہیں ہے اول یہ کہ وہابیوں سے میلان (میل ملاپ) رکھتا ہے دوسرے یہ کہ مولوی غلام مرتضیٰ
 بیربل والوں کا سخت مخالف ہے (ص ۳)

(۲) حضرت خواجہ عبدالرسول نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ کا خط مبارک ملاحظہ ہو جو کہ اپنے اپنے ایک
 مرید کے نام لکھا ہے۔ خط مبارک :- پس سلام منون آنکہ خط مرسلہ تمہارا پہنچا دیکھ کر
 سخت افسوس ہوا جس کا کچھ حساب نہیں افسوس اس لیے ہوا کہ اس وقت تمہارے ایمان میں
 بڑا غلط ہے کیونکہ تمہاری صحبت ایک غیر مقلد کے ساتھ ہے لعنت ایسی شاگردی پر اور بھٹکار ہے ایسے
 علم پر جو ایسے شخص سے حاصل کیا جائے میں نے تو تم کو ایک اچھا دانایا ہوا تھا مگر کو ایسی نکلا
 بھلا جسکی صحبت وغیرہ نے پہلے ہی ایمان چھین لیا اسکی بدکاریاں گئی گریز گریز یہ کوئی بات نہیں اپنا

ایمان چاہتے ہو تو مجلس کیا اس کا منہ تک نہ دیکھو سخت تاکید ہے (ذکر الصالحین ص ۳۲)
(۳) حضرت شاہ محمد مظہر مجددی نے اپنے والد محترم حضرت خواجہ شاہ احمد سعید صاحب

نقشبندی مجددی قدس سرہ کے متعلق فرمایا ولم یدکوا احد ابالسوء الا الفرقۃ الضالۃ
الدہابیۃ لتخذ من الناس من قباحۃ افعالہم واقوالہم (مقدمہ تحقیق الفتویٰ ص ۳۲) یعنی
حضرت خواجہ احمد سعید قدس سرہ وہابیوں گمراہوں کے سوا کسی کو برا نہیں کہتے تھے اور وہابیوں کو
اس لیے برا کہتے تھے تاکہ لوگ ان کے اقوال و افعال سے بچے رہیں نیز فرمایا وکان قدس سرہ
یقول ادنی ضرر مصحبتم ان محبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم التی ہی من اعظم ارکان الایمان

تنقص ساعة فاساعة حتى لا يبقى منها غير الاسم والرسم فكيف يكون اعلاه فالحذر الحذر
عن مصحبهم ثورا الحذر الحذر عن رويتهم (مقدمہ تحقیق الفتویٰ ص ۳۲) یعنی حضرت

خواجہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ وہابیوں کی صحبت کا سب سے ادنی نقصان یہ ہوتا ہے کہ
کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت جو کہ ایمان کا سب سے بڑا رکن ہے یہ محبت آہستہ آہستہ
کم ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ ایمان کا صرف نام اور رسم باقی رہ جاتی ہے تو ان کی صحبت کے
بڑے نقصان کا کون اندازہ لگا سکتا ہے۔ اے عزیز وہابیوں کی صحبت سے بچو بچو بلکہ
ان کو دیکھنے سے بھی بچو بچو۔ اے میرے عزیز یہ چند سطریں میں نے مسلمان بھائیوں کی خیر خواہی

کو پیش نظر رکھ کر تحریر کی ہیں آگے مسلمان بھائیوں کی اپنی مرضی ہے نہ میں نے
کسی کی قبر میں جانا ہے نہ کسی نے میری قبر میں آئے۔ اگر ان ناصحانہ باتوں پر عمل کر
لو گے تو تمہارا فائدہ نہ ہے نہ کرو گے تو تمہارا نقصان ہو گا اے اپنی سرکاروں
کے دشمنوں سے دوستی کرنے والو قیامت کے دن ان سرکاروں کے

سامنے کونسا چہرہ لے جاؤ گے کیا تم یہ گمان کرتے ہو کہ ان سرکاروں کے بدخواہوں کو پالو ان سے دوستی کرو
تو یہ سرکاریں یہ اولیاء کرام تمہارا ہاتھ پکڑیں گے یہ سراسر دھوکہ بازی ہے فریب ہے یہ قبلہ لگان
سراسر غلط ہے

بیشک ان اولیاء کرام کو اللہ تعالیٰ یہ عزت بخشے گا کہ یہ جس جس کا ہاتھ پکڑ کر
جنت لے جائیں کوئی روکنے والا نہ ہو گا۔ حدیث پاک میں ہے روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

انہ قال اکثر من معرفة الفقرا واتخذوا غنا لا یادی فان لهم دولة قالوا یا رسول اللہ
وما دولتہم فقال صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ

قیل لہم انظروا الی من اطعمکم کسرة او کساکم ثوبا او ستاکم
شربة فی الدنیا فخذوا بیدہ ثم افیضوا بہ الی الجنة

وفی رواية فی تخلل الصفوف وینظر من فعل بہ ذالک فی الدنیا
فیأخذہ بیدہ ویدخلہ الجنة۔ (روض الراہین)

یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم درویشوں (ولیوں)
کے ساتھ اچھی طرح دوستی جان پہچان کر لو اور ان کا دامن پکڑ لو کیونکہ

روز قیامت ان کی عزت افزائی ہوگی عرض کیا گیا یا رسول اللہ وہ
عزت افزائی کیسی ہوگی تو فرمایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان اپنے پیاروں

سے فرمائے گا جاؤ محشر کی صفوں میں گھس جاؤ اور دیکھو کہ جس کسی نے
تمہیں روٹی کا ٹکڑا کھلایا تھا یا کپڑا پہنایا تھا یا پانی کا گھونٹ تمہیں پلایا تھا

اس کا ہاتھ پکڑو اور جنت لے جاؤ

اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی قرآن مجید میں سزا بیان فرمائی ہے
 ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار یعنی قیامت کے دن منافق
 لوگ دوزخ کے سب سے نیچے طبقے میں ہوں گے۔ یہ بات مسلم کہ کافر
 مشرک۔ بت پرست دوزخ میں جائیں گے اور ہمیشہ دوزخ میں
 جلیں گے و لیکن منافق لوگ باوجود اس کے کہ وہ نمازیں بھی پڑھتے
 رہے روزے بھی رکھتے تھے صدقہ خیرات بھی کرتے تھے باوجود اس
 کے وہ دوزخ میں سب سے نیچے ہوں گے۔ غور کرو کہ یہ کیوں!
 کیا یہ اس لیے تو نہیں کہ لا الی ہولاء ولا الی ہولاء (توبہ پاک)
 نہ اُدھر کے نہ اُدھر کے یہ بھی ٹھیک ہیں وہ بھی ٹھیک ہیں۔

اے میرے عزیز ذرا گہرا بیان میں منہ ڈال کر سوچ کہ کہیں تو بھی منافقوں
 کا رول ادا نہیں کر رہا یہ بھی حق پر ہیں وہ بھی حق پر اللہ تعالیٰ کے ولی بھی حق
 پر ہیں اور انکو مشرک کہنے والے بھی حق پر ہیں میرے عزیز ایسا نہ کہ دورنگی چھوڑ کر
 یک رنگ ہو جا۔ تو اللہ کے پیاروں کی خلاف گستاخی کی باتیں سنے لوگ اکل دیوں کو مشرک
 کہیں اور توٹس سے مس نہ ہو تو پھر یہ امید رکھے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ
 تجھے جنت بھیج دے گا۔ ایں خیال است و محال است وجنوں

اے میرے عزیز اگر کوئی تیرے باپ کو جھوٹا اور دغا باز کہہ دے
 تو تو عمر بھر اس کا منہ دیکھنا پسند نہ کرے مگر ایک سید انبیاء رحمہ اللہ
 شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی ہے جو کہ میری تیری بخشش
 کا سہارا ہیں ان کو کوئی جھوٹا اور دغا باز کہہ دے تو تو اس کو بھی حق

پر حملے نے افسوس ایسی مسلمان پر دیکھ اسی کتاب تقویت الایمان کے باب
 رد الاشراک ص ۲۶ پر کیا لکھا ہے غور سے پڑھ "کوئی کشت کا دھولے رکھتا
 ہے۔ کوئی استخارہ کا عمل سکھاتا ہے کوئی تقویم اور ہزار نکال دے کوئی مثل
 قرعہ پھینکتا ہے۔ کوئی فانا مہیے پھرتا ہے۔ یہ سب جھوٹے ہیں اور دغا باز"
 غور کیجئے استخارہ کا عمل کس نے سکھایا ہے۔ سب جانتے ہیں کہ یہ
 رسول خدا سید انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امت کو سکھایا ہے۔

چنانچہ بخاری شریف میں ہے۔ عن جابر قال کان صلی اللہ علیہ وسلم
 یعلمنا الاستخارۃ فی الامور کما یعلمنا السورۃ من القرآن (مکرمہ ترمذی ص ۱۸)
 یعنی حضرت جابر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم استخارے کا عمل یوں سکھاتے جیسے میں قرآن پاک کی سورت
 سکھاتے سنتے۔ اور صاحب تقویت الایمان لکھ رہے ہیں کہ یہ سب
 جھوٹے ہیں اور دغا باز۔ میرے عزیز نیتوں کا حال اللہ تعالیٰ ہی بہتر
 جانتا ہے۔ لیکن بے ادبی کا وبال دیکھ کہ قلم کہاں سے کہاں تک پہنچ گیا
 ہے۔ کس ذات گرامی قدر کو جھوٹا اور دغا باز کہا جا رہا ہے۔ لاجل ولا قوۃ الا
 باللہ العلی العظیم۔ اے میرے عزیز بھائی یہ تیرے امتحان کا وقت ہے۔
 کہ تو محبت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترجیح دیتا ہے۔ یا صاحب تقویت
 الایمان کو۔ اگر تجھ میں ایمان کی رمتی باقی ہے تو تیری آنکھیں کھل جانی
 چاہیں کہ میں کس کے پیچھے جا رہا ہوں اور اگر تو تقویت الایمان کے
 رنگ میں رنگا جا چکا ہے اگر تجھ پر اسی کی محبت کا غلبہ ہے تو جملہ الشیء

یعنی وایصم یعنی محبت اندھا بہر اگر دیتی تو بے شک تو اندھا بہر ہو کر اپنے
 محبوب کے پیچھے چلتا رہے یہ تیری مرضی، اور اگر تیرا نیاز مند سے تعلق اس
 ذات کے ساتھ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے سارے جہانوں کے لیے
 رحمت بنا کر بھیجا ہے جو گنہگاروں کے لیے شفیع بن کر تشریف لائے۔ جو
 عاصیوں کی بخشش کا سہارا ہیں۔ جس ذات پر ایک مرتبہ درود پاک
 پڑھنے سے دس گناہ مٹ جائیں۔ دس نیکیاں نامہ اعمال میں لکھی جائیں
 دس درجے بلند ہو جائیں تو پھر تو گریبان میں منہ ڈال کر سوچ کہ کیا کرنا چاہیے
 اے سلمان بھائی یہ مختصر رسالہ تیرے ایمان کے لیے آئینہ ثابت ہوگا تو آسانی
 سے دیکھ لے گا کہ دل میں کسی کی محبت ہے اور کس کا بغض ہے میں نے
 الدین نصیحتہ خیر خواہی کے طور پر یہ چند صفحات تحریر کر دیئے ہیں
 ہدایت اس قادر قیوم کے قبضہ قدرت میں ہے یمہدی من بشاء
 الی صراط مستقیم۔

میر عزیز محبت کا قانون ہے کہ دوست کا دوست بھی دوست ہو جائے اور دوست کا دشمن بھی
 دشمن ہو جائے لہذا اگر دوست دشمن کیساتھ دوستی رکھیں تو یہ قانون محبت کی خلاف ورزی ہو جاتا ہے، فاضل دلاکھڑی علیہ السلام
 وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین وصلى الله تعالى على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين

ابوسعید محمد امین غفرلہ ولوالدیہ ۱۵ شعبان المعظم ۱۴۰۰ھ

الرفیق الفضال پرنٹنگ پریس فیصل آباد